









سلسله اشاعت امامیه شن، لکھنؤ ۱۳۴۲

# چند روایات

اسم

سرکار سید العلماء و اسحاق مولانا  
السید علی نقی النقیوی دام ظلہ



سلسلہ اشاعت امامیہ مشن لکھنؤ بمبئی

# زوالِ عجیب

تیسرا ڈیشن

مصنف

حضرت فخر المحققین سید العلماء مولانا السید علی نقی صلی اللہ علیہ وسلم

دام ظلہ العالی مجتہد العصر

مطبوعہ فرسٹ از قومی پریس لکھنؤ

محصولہ ۸ نئے پیسے

قیمت ۱۲ نئے پیسے



# امامیہ مشن لکھنؤ کی سینٹا لیسویں دینی خدمت

یادش بخیر انجمن اشاعت شرعیہ (رجسٹرڈ) نئی دہلی کی مخصوص فرمائش پر جناب  
سیہ العلماء دام ظلہ سرپرست امامیہ مشن نے یہ رسالہ تحریر فرمایا تھا جسے انجمن  
مذکورہ نے محرم ۱۳۵۵ھ میں چھپوا کر عظیم الشان جلوس ذوالجناح میں جو  
اس زمانہ میں نئی دہلی سے نکلتا تھا تقسیم کیا تھا۔

چونکہ یہ رسالہ اپنی نوعیت میں بے نظیر حیثیت رکھتا ہے یہ ضرورت  
محسوس ہوئی کہ اس کو امامیہ مشن سے دوبارہ شائع کر کے اس کے بقا و دوام  
کا سامان کر دیا جائے چنانچہ انجمن مذکورہ کے ذمہ دار حلقہ سے اسکی اجازت حاصل  
کر کے اس کو محرم ۱۳۵۶ھ میں شائع کیا گیا جنوری ۱۹۳۶ء میں اس کا دوسرا ڈیشن  
شائع ہوا اور اب یہ تیسرا ڈیشن پیش کیا جا رہا ہے۔

ضرورت ہے کہ تمام اُن مقامات پر جہاں جلوس ذوالجناح کے متعلق  
غلط فہمیاں پائی جاتی ہیں اور اس کو سبب افتراق قرار دیا جاتا ہے  
اس رسالہ کی ہزاروں کاپیاں تقسیم کی جائیں اور اس جلوس کی تقویٰ و عینیت  
کو ظاہر کیا جائے۔ والسلام۔

مخادم ملت

سید ابن حسین نقوی عفی عنہ

محرم ۱۳۵۸ھ

آزمیری سکریٹری امامیہ مشن لکھنؤ (انڈیا)



ردیف	تعداد	نام رساله	ردیف	تعداد	نام رساله	ردیف	تعداد	نام رساله	ردیف	تعداد	نام رساله
۱	۱	ار دو رسال	۱	۱	انگریزی رسال	۱	۱	قائنات حسین کا غریب	۱	۱	حسین ان دی پین آف
۲	۳۷	محاربه کربلا	۲	۱۳	کربلا	۲	۱۳	حیات عزاداری	۲	۱۳	دی لاسٹ مسیج آف حسین
۳	۲۰	اثبات عزاداری	۳	۱۲	۲۱	۲۵	۲۱	شہدائے کربلا حصہ اول	۳	۱۲	۲۵
۴	۲۸	شہدائے کربلا حصہ اول	۴	۱۲	۲۲	۲۶	۲۲	حصہ دوم	۴	۱۲	۲۶
۵	۵۵	حصہ دوم	۵	۱۲	۲۳	۲۹	۲۳	حصہ سوم	۵	۱۲	۲۹
۶	۶۳	حصہ سوم	۶	۱۲	۲۴	۳۰	۲۴	اسیری اہل حرم	۶	۱۲	۳۰
۷	۷۰	اسیری اہل حرم	۷	۱۲	۲۵	۳۱	۲۵	مظلوم کربلا	۷	۱۲	۳۱
۸	۷۵	مظلوم کربلا	۸	۱۲	۲۶	۳۲	۲۶	عزائے حسین چوتھا بقیہ	۸	۱۲	۳۲
۹	۱۱۲	عزائے حسین چوتھا بقیہ	۹	۱۲	۲۷	۳۳	۲۷	سامان عز	۹	۱۲	۳۳
۱۰	۱۱۷	سامان عز	۱۰	۱۲	۲۸	۳۴	۲۸	شجاعت کے شالی کار نامے	۱۰	۱۲	۳۴
۱۱	۱۲۰	شجاعت کے شالی کار نامے	۱۱	۱۲	۲۹	۳۵	۲۹	علیؑ کے کربلا	۱۱	۱۲	۳۵
۱۲	۱۵۸	علیؑ کے کربلا	۱۲	۱۲	۳۰	۳۶	۳۰	موصوفہ شہزادی	۱۲	۱۲	۳۶
۱۳	۱۵۹	موصوفہ شہزادی	۱۳	۱۲	۳۱	۳۷	۳۱	صدیقہ صفوی	۱۳	۱۲	۳۷
۱۴	۱۶۰	صدیقہ صفوی	۱۴	۱۲	۳۲	۳۸	۳۲	شیر خوار مجاہد	۱۴	۱۲	۳۸
۱۵	۱۶۱	شیر خوار مجاہد	۱۵	۱۲	۳۳	۳۹	۳۳	ازدواج حسینؑ	۱۵	۱۲	۳۹
۱۶	۱۶۲	ازدواج حسینؑ	۱۶	۱۲	۳۴	۴۰	۳۴	ہلاکت و شہادت	۱۶	۱۲	۴۰
۱۷	۱۶۵	ہلاکت و شہادت	۱۷	۱۲	۳۵	۴۱	۳۵	بن الا توامی	۱۷	۱۲	۴۱
۱۸	۱۷۰	بن الا توامی	۱۸	۱۲	۳۶	۴۲	۳۶	شہید اعظم حسینؑ	۱۸	۱۲	۴۲
۱۹	۱۷۱	شہید اعظم حسینؑ	۱۹	۱۲	۳۷	۴۳	۳۷	ابن علیؑ	۱۹	۱۲	۴۳
۲۰	۱۷۲	ابن علیؑ	۲۰	۱۲	۳۸	۴۴	۳۸	منازل آلام	۲۰	۱۲	۴۴
۲۱	۱۷۳	منازل آلام	۲۱	۱۲	۳۹	۴۵	۳۹	احالات سفر اہلبیتؑ	۲۱	۱۲	۴۵
۲۲	۱۷۴	احالات سفر اہلبیتؑ	۲۲	۱۲	۴۰	۴۶	۴۰		۲۲	۱۲	۴۶



# تہذیب

اشرا

عالیجناب مولانا سید کریم حسین قبا فخر الانفال دام مجیدہ  
واعظ مد رشتہ العظیم لکھنؤ

مطبوعہ

سرفراز قومی پریس لکھنؤ۔ ۲۰۰۰

قیمت سولہ پیسے



# حُسینی فنڈ

## امامیہ مشن لکھنؤ

اس فنڈ کے عطیہ کنندگان کو ان کی رقم عطیہ سے بعد منہائی اخراجات  
ڈاک دو گنی قیمت کے رسائل واقعہ کربلا سے متعلق اردو، ہندی یا  
انگریزی جس زبان میں مطلوب ہوں، محرم سے قبل ہی بذریعہ ریکو  
پارسل یا رجسٹرڈ پوسٹ سے ارسال کر دیے جاتے ہیں اور وہ خود ہی  
اپنے دہاں "یوم عاشورہ" اس سٹریچر کو برادران وطن میں مفت تقسیم  
کرتے ہیں، اور اس طرح ہمارے وطنی بھائی بھی کربلا کی عظیم قربانیوں  
اور اس کے پس منظر سے باخبر ہو کر اسلام حقیقی سے متعارف ہو رہے ہیں۔  
تمام برادران ایمانی کا فریضہ ہے کہ اس اہم دینی مقصد کے سلسلہ  
میں اپنے اس مشن کی کسی ممکن امداد سے دریغ نہ کریں اور حسینی فنڈ میں  
اپنے گرانقدر عطا یا سے امداد فرما کر عند اللہ و عند الرسول ناجور ہوں،  
اس فنڈ میں چھوٹی سے چھوٹی رقم بھی شکر یہ کے ساتھ قبول کی جاتی ہے۔

النداء الى الخير



بن کر بل ما بانو دکھیا نینا نیر بہاوت ہے  
ابن علیؑ کی لوتھ کے اد پر ہیا کل ہو ہو جاوت ہے

چھاتی بیٹیت انسواڈ ہلکتا دور وہی ہوناوت ہے  
زہرا جی کی بہو پیاری بن سیاں دکھ پاوت ہے  
یا حیدر تم ساقی کو تر چلو اتنا تنیک پلاؤ  
تس کے مارے ہو تمھاری ترس رہی ہر پیاسن بھاؤ  
تم بن مورا کون ہے کا سے مانگوں نیس  
کنیہ سگرا کھت گیکو کھیت رہے شبیر

۲

بستی موری کس جنگل میں ہے بے آن بسیلی  
بیٹیت بیٹیت چھاتی موری پھٹ کر ہو گئی نیلی  
پھولن جوں کھلائے کے جل بن کاٹا سوکھ بسیلی  
مانی کے سے رنگ بھٹی ہوں سیاں کارن بسیلی  
سیاں کو میں کیونکر جا کر اپنے گلے لگاؤں  
ظالم لوگوں کو اگھیرے کھڑے ہیں کیونکر لوتھ ٹھاؤں  
بانو ایسا کون ہے جو ہاتھ پکڑ لے جائے



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين وآله  
الطيبين الطاهرين

جس طرح آدم کی اولاد میں خدا نے ایسے انسان پیدا کئے جو اپنی  
قابل قدر خصوصیتوں کے سبب سے دنیا میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اپنا  
نام چھوڑ جائیں اسی طرح عالم کائنات میں دوسری قسم کی چیزوں کے  
انداز بھی ایسے ایسے نمونے خلق کئے ہیں جن کے اعلیٰ صفات اس جنس  
کے لئے فخر و ناز کا سبب بن سکیں۔

قدر دانی ہر چیز کی اس کے لحاظ سے ہونا چاہیے ہر گز شے چیز  
جس سے ایسے واقعات کا تعلق ہو جو اس ذہن انسانی کے لئے سبق  
دینے والے ہوں وہ اس کی حق دار ہے کہ اس کی یاد ہمیشہ تازہ رکھی جائے۔  
قدر کے قابل صفت ہر شے میں قدر کے قابل ہے اس میں کسی  
مذہب و ملت کی تفریق نہیں ہے ایک دریا دل صاب جو دوسرا انسان  
اپنی خصوصی صفت کے باعث ہر انسان کی محبت کا سبب ہے۔ ایک  
سچائی پر جان دینے والا پر جگر شخص ہر انسان کی عقیدت کا مرکز ہوتا ہے  
ایک نیک دل خوش اخلاق آدمی کی ہر ایک تعریف کرے گا یہ تمام



# شریعتِ حیات

ہمیں زندگی چاہیے موت نہیں | یقیناً سرسلطان مرحوم نے ذرہ برابر  
مبالغہ سے کام نہیں لیا بلکہ صد فی

صد درست فرمایا تھا کہ — "واقعہ شہادت کی وہ سالانہ یادگار جو عباداری  
کے مختلف مراسم کی شکل میں منائی جاتی ہے شیعوں کی حیات اجتماعی کی ایک  
ایسی کارفرما روح ہے جو ان کی زندگی کے ہر شعبہ پر حکمراں ہے۔ اگر آپ اس میں  
مداخلت کریں گے تو گویا ان کے خزانہ حیات پر ڈاکہ ڈالیں گے جس کو وہ اپنی  
ہر چیز سے زیادہ عزیز رکھتے ہیں اور جو ان کے لئے موت اور زندگی کا سوال ہے۔"  
یہ ایک ایسی بات ہے جس میں دو رائے کا تصور ناممکن نہیں بلکہ محال ہے۔ اب  
اگر کوئی شخص یا جماعت انفرادی یا اجتماعی طور پر عباداری کی مخالف ہے تو اسے  
یہ سمجھ لینا چاہیے کہ وہ شیعوں کے متاع حیات پر ڈاکہ ڈال رہی ہے جسے کسی  
صورت میں بھی برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ ممکن ہے شیعہ اور دوسرے مسائل  
میں حتم پوشی سے کام لیں لیکن یہ وہ واحد معاملہ ہے جس میں کسی قسم کی خوردی  
زرگی، استادی، شاگردی، رشتہ داری، رواداری یا عزیزداری وغیرہ کا لحاظ



سیاں اپنا گلا کٹا کر لے گئے سو را سکھڑا  
 رات بے میں بھیتربٹھی کیے کاٹوں دکھڑا  
 بھالے کی انسیا پروا کا، چندن جیسے کھڑا  
 جوں موری نظر پڑت ہے دم جاوت ہے کھڑا  
 داغ بھئی نیلی کی چھاتی نینن اندر تارے  
 نینار و رولال بھئے ہیں سوکھ اگن کے مارے  
 پتلی اد پر انسوا پلک تئیں بھر آئے  
 گرم توے پر بوند جوں چمک چمک دھرجائے

۴

پڑے اوپر اہل حرم کے اے مورے کرتارا  
 لوہو کی ندیا میں ڈوبا پار لگا وں ہارا  
 سوکھ سمندر بھی پھرت ہوں سو جھبت ناہ کنارا  
 آن پڑی منجدھار بیت کی دیوے کون سہارا  
 سیاں بن یوں غم کی ماری یہو رہی مت موری  
 نیر بنا جوں پھلی تر پے دہو بھئی گت موری  
 منہ پر ڈھانپنے کو کتنی لے دامن کا پاٹ



سیاں اپنا گلا کٹا کرے گئے مور اس کھڑا  
 رات بے میں بھیت بٹھی کیے کاٹوں دکھڑا  
 بھالے کی انیا پر واکا، چندن جیسے کھڑا  
 جوں موری نظر ٹپت بے دم جاوت ہے کھڑا  
 داغ بھٹی نیلی کی چھاتی نین اندر تارے  
 نینار و رولال بھٹے ہیں سوکھ اگن کے مارے  
 پتلی او پر انسوا پلک تئیں بھر آئے  
 گرم توے پر بوند جوں چمک چمک ڈھرجائے

۴

پیرے او پر اہل حرم کے اے مورے کرتارا  
 لوہو کی ندیا میں ڈوبا پار لگا وں ہارا  
 سوکھ سمندر ہی پھرت ہوں سو جھبت ناہ کنارا  
 آن پڑی منجد ہار بیت کی دیوے کون سہارا  
 سیاں بن یوں غم کی ماری ہو رہی مت موری  
 نیر بتا جوں کھپلی تر پے دہو بھٹی گت موری  
 منہ پر ڈھا پنے کو کتنی لے دامن کا پاٹ



# شرچہ حیات

ہمیں زندگی چاہیے موت نہیں | یقیناً سرسلطان مرحوم نے ذرہ برابر  
مبالغہ سے کام نہیں لیا بلکہ صد فی

صد درست فرمایا تھا کہ — "واقعہ شہادت کی وہ سالانہ یادگار جو عباداری  
کے مختلف مراسم کی شکل میں منائی جاتی ہے شیعوں کی حیات اجتماعی کی ایک  
ایسی کارفرما روح ہے جو ان کی زندگی کے ہر شعبہ پر حکمراں ہے۔ اگر آپ اس میں  
مداخلت کریں گے تو گویا ان کے خزانہ حیات پر ڈاکہ ڈالیں گے جس کو وہ اپنی  
ہر چیز سے زیادہ عزیز رکھتے ہیں اور جو ان کے لئے موت اور زندگی کا سوال ہے۔"  
یہ ایک ایسی بات ہے جس میں دورائے کا تصور ناممکن نہیں بلکہ محال ہے۔ اب  
اگر کوئی شخص یا جماعت انفرادی یا اجتماعی طور پر عباداری کی مخالف ہے تو اسے  
یہ سمجھ لینا چاہیے کہ وہ شیعوں کے متاع حیات پر ڈاکہ ڈال رہی ہے جسے کسی  
صورت میں بھی برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ ممکن ہے شیعہ اور دوسرے مسائل  
میں حتم پوشی سے کام لے لیں لیکن یہ وہ واحد معاملہ ہے جس میں کسی قسم کی خوردی  
نہیں ہونی چاہیے۔



# حضرت خدیجہ طاہرہ



**خاندانی وراثت** | حضرت خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قصی قرشی  
واسدی تھیں۔ ماں کا نام فاطمہ بنت زایدہ تھا۔

الایچ سے آپ کے سال ولادت کا پتہ نہیں چلتا۔ اتنا معلوم ہے کہ مکہ کی  
ایمیں باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ ماں کے زمانہ وفات کا علم بھی نہیں  
ہے۔ مولانا شبلی سیرۃ النبی میں لکھتے ہیں۔ قصی پر پہنچ کر ان کا خاندان رسالت  
کے سلسلے سے مل جاتا ہے۔ آنحضرت کی بعثت کے پہلے وہ طاہرہ کے  
لقب سے مشہور تھیں ان کے والد اپنے قبیلے میں ممتاز رکھے۔

شبلیہ توفیق اپنی کتاب "خدیجہ" میں لکھتی ہیں۔ خویلد بنو عزی سے  
تعلق رکھتے تھے۔ ان کے خاندان نے بنو عبد الدار کے مقابلے میں آنحضرت  
صلعم کے اجداد بنو عبد مناف کا ساتھ دیا تھا۔ خویلد کے دو بھائی نوفل  
و عمرو بھی بنی اسد کے سردار تھے۔

شبلیہ توفیق لکھتی ہیں خدیجہ بنت خویلد کو اپنی والدہ فاطمہ سے صباحت  
ملاحت و شیریں کلامی، خوش اخلاقی، عالی حوصلگی، ہمدردی و مروت



اعتقادات اور جدید مذاہب کا ظهور ہوا علم کلام کا دور دورہ کیا۔ لوہے کے چپے چپے میں  
 علمی حلقے قائم تھے۔ اور بڑے بڑے ارباب فکر سے کوئی جھلک رہا تھا۔ آگے دن  
 مختلف مذاہب والوں کے درمیان بحث و مباحثہ اور نزاع و کدواری رہتی تھی۔ ہر  
 ایک علم کلام ہی کے ذریعہ اپنے فریق مخالف کو نیچا دکھانے اور اپنے مسلک و مذہب  
 کو صحیح ثابت کرنے کی کوشش کرتا۔

ہشام بن حکم اس دور کے ممتاز اور نمودار افراد میں سے تھے۔ اپنی زبردست  
 شخصیت علم کلام میں تفوق اور غیر معمولی مہارت رکھنے کی وجہ سے اس زمانہ  
 کے متکلمین علماء میں آپ کی خصوصی منزلت تھی۔ طبقہ متکلمین میں آپ کو وہ درجہ  
 حاصل ہوا کہ علم کلام کی کوئی کتاب آپ کے ذکر سے خالی نہیں۔  
 علامہ ابن ندیم لکھتے ہیں۔

ہشام بن الحکم من متکلمی الشیعة من فتن الکلام فی الامامة  
 وھذب المذھب والنظر کان حاذقاً صناعت الکلام حاضر الجواب بطل  
 ہشام عن معاویة۔ استفد بدلاً؟ قال نعم من ذالک الجانب  
 ای من جانب المشرکین:-

ہشام شیعوں کے متکلمین علماء اور ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے مسئلہ  
 امامت میں مناظرہ اور مباحثہ پر تسلط حاصل کیا تھا۔ اور غور و فکر کے مذاہب کو راہ  
 کر دیا تھا اور صناعت کلام و مناظرہ میں بڑے ماہر اور حاضر جواب تھے۔ چنانچہ  
 ان لوگوں نے ان سے دریافت کیا کہ کیا معاویہ ابن سفیان غزوہ بدر



انسانی اوصاف ہیں۔ بن کا دردن ہر انسان ہے۔ یہ چیزیں مذہب و ملت کے تفرق سے بالکل علیحدہ ہیں۔

اسی طرح غیر انسانی جاندار مخلوق میں امتیازی صفات ہر شخص کی توجہ کا باعث ہو سکتے ہیں۔ مہذب اور متمدن جماعتیں یادگار قائم کرتی ہیں اور یاد تازہ رکھتی ہیں۔ ان جانوروں کی بھی جو کسی اہم واقعہ میں کوئی نمایاں حیثیت رکھتے ہوں۔

آگرہ کے شاہی قلعہ کے باہر سیاح کو گھوڑے کا مجسمہ ضرور نظر آئے گا۔ سبز تنک زمین کے اندر اور صرف سرگردن اس کی باہر نمایاں ہے۔ اس کو جستجو ضرور دریافت کرنے پر مجبور کرے گی۔ "یہ گھوڑا کیسا ہے؟" اسے معلوم ہو گا کہ یہ گھوڑا ایک بہادر شیر دل انسان کو تازہ کی بالائی تفصیل پر سے لے کر پھاندا اٹھا اور سینہ تک رنگ میں دھنس گیا تھا۔

اس سے انسانی ہمت پر کیا اثر پڑتا ہے؟ انسان کے دل پر کتنا نقش قائم ہوتا ہے؟ انسان کو کیا سبق حاصل ہوتا ہے؟ ہر حال ایسا ہی کچھ تھا جسے بطور یادگار مجسمہ کی صورت میں قائم رکھنے کی ضرورت محسوس کی گئی۔

کم از کم خود انسان کی قدر شناسی ہی ثابت ہو گی کہ وہ جانور کی بھی قدر کرتا ہے اگر اس سے کوئی نمایاں واقعہ رونما ہو جائے۔



ممکن ہے بعض مقامات پر طریقہ عزاداری میں بعض اسی باتیں شامل ہو گئی ہوں  
 جو نہ ہوتیں تو بہتر تھا۔ عزاداروں کو صحیح طریقہ عزاکے تبلیغ یقیناً ایک حسن کام ہے لیکن  
 ایسے مبلغین کو ہر قدم پر نکتہ ملحوظ رکھنا چاہئے کہ تبلیغ کے لمحے کی کوئی معمولی سی  
 ضرب بھی اصل عزاداری پر نہ پڑنے پائے بلکہ کسی ضرب کا اندیشہ بھی نہ پیدا  
 ہونے پائے۔ احتیاطی تدابیر کا تقاضہ تو یہ ہے کہ مراسم عزائیں ترمیم کے خواہش  
 مند اصحاب عملاً اس طریقہ عزاکو رواج دیں جو ان کو مرغوب ہیں اور کچھ آہستہ  
 آہستہ عزاداروں کو اسی طریقہ عزاکے اپنانے کی دعوت دیں۔ اگر ایسا نہ  
 کیا گیا اور صرف اعتراض کر کے مراسم عزائیں ترمیم کی کوشش کی گئی تو  
 چاہے نیت بخیر ہو مگر ایسے شخص کو عزاداروں کی دنیا میں ہمیشہ مشکوک نظروں  
 سے دیکھا جائے گا۔ اور اس میں عزادار نظروں کا کوئی قصور بھی نہیں اس  
 لئے کہ ان مظلوموں سے عزاداری جیسے قیمتی سرمایہ کو وقت کے ہر طاقتور  
 ظالم نے پھیننے کی انتھک کوششیں کی ہیں یہی وجہ ہے کہ اب یہ ہر شخص  
 کو رہزن سمجھتے ہیں جو کسی نہج سے بھی عزاداری کی مخالفت کرتا ہے و پورے  
 نام سہی۔ لہذا مراسم عزائیں اصلاح کی خواہش مند شخصیتوں کو چاہئے کہ وہ  
 اپنی پوزیشن پہلے ہی سے واضح کر دیں۔

چونکہ میں بھی ایک عزادار شیعہ ہوں اس لئے میں یہ کہنے کی اجازت  
 چاہتا ہوں کہ وہ حضرات جو کسی سطح پر بھی مراسم عزائیں ترمیم یا اصلاح کے  
 خواہشمند ہیں ان کو ایسی تحریروں سے قدامتاً احتراز کرنا چاہئے جن سے



ناکوئی موراد کھ پڑھت ہے ناکوئی سنگ کھاتی  
 کالی رین ڈرائی لاگے دو بے دیا نہ باقی  
 کیس بکھرے بھوکی پیاسی ستیاں کا دکھ کھاتی  
 ہائے حسینا ستیاں جو تھے یوں کہہ کر چلاتی  
 اوٹن کی ڈھگ بیٹھی بن میں سرکڑے دے مارے  
 نندن کے گرے ڈار کے بھیاں رو رو ہاتھ پسا کر

۶

ناکوئی تب نندن سے میں اٹھ بولی آوے کیسے چینا  
 دور وطن سے قید پڑی ہوں تھے ناہیں مینا  
 کیس کے آگے بیٹھ بکھانوں اپنے غم کے مینا  
 افسر اکبر قاسم جو جھے ٹکڑے بھجے حسینا  
 اب ان کی لوتھن کے صدقہ کوئی بند چھڑا دے  
 سیلی سی اک چادر دے کر اپنا بول سنا دے  
 اے ہانو تو چھٹ کئی اٹھیاں سے چل جا  
 ستار اک نہاے کر کہ کفن سنہ



ماؤں و دادا پر پست ہے ماؤں سرکھاتی  
کالی رین ڈرائی لاگے دو بجے دیا نہ باقی

کیس بکھرے بھوکی پیاسی سیاں کا دکھ کھاتی  
ہائے حسینا سیاں جو تھے یوں کہہ کر چلاتی  
ادھن کی ڈھگ بیٹھی بن میں سرکھتے دے مارے  
نندن کے گرے ڈار کے بنھیاں رو رو ہاتھ پیار

۶

ناکوئی تب نندن سے میں اٹھ بولی آدے کیسے چینا  
دور وطن سے قید پڑی ہوں تھمے ناہیں نینا  
کیس کے آگے بیٹھ بکھانوں اپنے غم کے بنیا  
امیر اکبر قاسم جو تھے ٹکڑے بکھے حسینا  
اب ان کی لوتھن کے صدقے کوئی بند چھڑا دے  
میلی سی اک چادر دے کر اپنا بول سنا دے  
اے بانو تو چھٹ گئی اٹھ ماں سے سیل جا



معنی ہے جس مقامات پر طریقہ عزاداری میں بعض اسی باتیں شامل ہوتی ہیں  
 جو نہ ہوتیں تو بہتر تھا۔ عزاداروں کو صحیح طریقہ عزاکے تبلیغ یقیناً ایک حسن کام ہے لیکن  
 ایسے مبلغین کو ہر قدم یہ نکتہ ملحوظ رکھنا چاہئے کہ تبلیغ کے لمحے کی کوئی معمولی سی  
 ضرب بھی اصل عزاداری پر نہ پڑنے پائے بلکہ کسی ضرب کا اندیشہ بھی نہ پیدا  
 ہونے پائے۔ احتیاطی تدابیر کا تقاضہ تو یہ ہے کہ مراسم عزائیں ترمیم کے خواہش  
 مند اصحاب عملاً اس طریقہ عزاکو رواج دیں جو ان کو مرغوب ہیں اور رکھا ہوتا  
 آہستہ عزاداروں کو اسی طریقہ عزاکے اپنانے کی دعوت دیں۔ اگر ایسا نہ  
 کیا گیا اور صرف اعتراض کر کے مراسم عزائیں ترمیم کی کوشش کی گئی تو  
 چاہے نیت بخیر ہو مگر ایسے شخص کو عزاداروں کی دنیا میں ہمیشہ مشکوک نظروں  
 سے دیکھا جائے گا۔ اور اس میں عزادار نظروں کا کوئی قصور بھی نہیں اس  
 لئے کہ ان مظلوموں سے عزاداری جیسے قیمتی سرمایہ کو وقت کے ہر طاقتور  
 ظالم نے پھینکنے کی انتھک کوششیں کی ہیں یہی وجہ ہے کہ اب یہ ہر شخص  
 کو رہزن سمجھتے ہیں جو کسی نہج سے کبھی عزاداری کی مخالفت کرتا ہے۔ بلکہ اسے  
 نام سہی۔ لہذا مراسم عزائیں اصلاح کی خواہش مند شخصیتوں کو چاہئے کہ وہ  
 اپنی پوزیشن پہلے ہی سے واضح کر دیں۔

چونکہ میں بھی ایک عزادار شیعہ ہوں اس لئے میں یہ کہنے کی اجازت  
 چاہتا ہوں کہ وہ حضرات جو کسی سطح پر بھی مراسم عزائیں ترمیم یا اصلاح کے  
 خواہشمند ہیں ان کے ایسے تجاویز و اقوال جو ان کے اصلاحی مقاصد سے



حضرت خدیجہ شرف و عظمت خاندانی اور کمال نسوانی کا مظہر اتم  
تھیں حسب و نسب، قومی عظمت و وجاہت، ذاتی فضیلت و طہارت  
کے زبور سے ان کی شخصیت پوری طرح آراستہ تھی۔

اپنی مدد خود کرنے کی نادر مثال | حضرت خدیجہ بچنے ہی میں یتیم  
ہو گئیں۔ وہ غیر معمولی ذہین و خوش

فکر اور عالی حوصلہ تھیں۔ انھوں نے بھائی بہن اور چچا پر اپنا بار ڈالنا پسند  
نہیں کیا عرب بلکہ ہر سماج میں عورت کی حقیر کا سبب اس کی معاشی بنیوالی  
ہے۔ معاشیات کا اجارہ دار مرد بن بیٹھا۔ اگرچہ عورت گھر میں تربیت  
اولاد اور آناٹہ کی دیکھ بھال اور کھانے وغیرہ کی تیاری میں مرد سے کم مشقت  
نہیں تھیلی لیکن مرد کو اپنی محنت کا صلہ روپے کی شکل میں ملتا ہے اور عورت  
مرد کے روپے سے گھر کی تنظیم میں حصہ لیتی ہے اس لئے عورت بے مایہ  
سمجھی گئی حضرت خدیجہ کی نگاہ کے سامنے اقتصادی بد حالی کی وجہ سے

عربی عورت حقارت کی داستان تھی اس لیے انھوں نے اپنی ذات سے  
مرد پر معاشی اعتماد کے بجائے اپنی محنت و کوشش سے خوشحالی کا ایک  
تجربہ کیا جو سو فیصدی کامیاب رہا بلکہ ان کی ذہانت و لیاقت نے تو بڑا  
کارنامہ کر دکھا یا کہ مکہ میں امارت و ثروت میں کوئی ان کا مد مقابل نہ رہا۔

حضرت خدیجہ کی تاجرانہ زندگی کی کڑیاں غائب  
مکے کے اکابر



مسلمانوں کے فضائل بہت کثرت سے وارد ہیں اور بدری ہونا اصحاب رسول کی  
 ایک مخصوص و ممتاز فضیلت ہے، تو ہشام نے برجستہ کہا۔ ہاں! شریک تو ہوئے  
 تھے۔ لیکن اس طرف سے (یعنی مسلمانوں کی طرف) نہیں تھے۔ بلکہ کافروں کی طرف  
 تھے۔ کیونکہ اس وقت تک معاویہ نے ظاہری اسلام بھی قبول نہیں کیا تھا بلکہ فتح مکہ  
 میں مسلمان ہوئے۔

علامہ شہرستانی لکھتے ہیں۔

ہشام بن الحكم صاحب غرر فی الاصول لا یجوز ان یغفل عن  
 الزاماته علی المعتزلة فان الرجل ورائه ما یلزمه علی الخصم و  
 دون ما یظهر من التشبیه۔

یہ ہشام بن حکم اصول حکمت و عقائد و علم کلام میں صاحب غرر و تہ قین ہیں۔ انھوں  
 نے فرقہ معتزلہ کے عقائد پر جو الزامات قائم کئے ہیں۔ ان سے چشم پوشی کرنا جائز نہیں  
 کیونکہ یہ شخص اپنے مقابل والوں کو جس امر کا الزام دیتا ہے۔ اس سے پیچھے اور  
 علیحدہ ہے۔ اور تشبیہ کے متعلق جو کچھ ظاہر کرتا ہے۔ اس کا خود مخالفت ہے۔  
 علامہ زرکلی لکھتے ہیں۔

ہشام بن الحكم فقیہ متکلم مناظر من اکابر الامامیة ولد  
 بالکوفۃ فانقطع الی یحیی بن خالد فکان الیقیم بمجالسہ <sup>میں</sup> الامام جلد ۱۰  
 ہشام بن حکم فقیہ متکلم مناظر اور اکابر امامیہ سے مین کوفہ میں پیدا ہوئے اور  
 یحیی بن خالد کے مصاحب بن گئے۔ یحیی کے یہاں بحث و مساجرت کی خوشین <sup>مستفاد</sup>



اخبار میں طبقہ بے خبر ہیں ہو گا ان واقعات سے جو روزانہ دیکھ  
 ممالک میں ہوتے رہتے ہیں۔ جہاں معلوم ہوتا ہے کہ حیوان بھی قدر کے قابل  
 ہو سکتا ہے اور انسان کی انسانیت اس کی قدر شناسی پر مجبور ہو جاتی ہے۔  
 حیوانی نسل میں ایسی مخلوق کی کمی نہیں ہے جو اپنی جنس کے اعتبار  
 سے بلند صفتوں کی حامل ہو۔ ایک کتاب جو چیرت انگیز فناداری کا اظہار کرتا  
 ہے اس قابل سمجھا جاتا ہے کہ اس کے مرنے پر اظہار غم دالم کے لیے ہزاروں  
 روپے صرف کر دیے جائیں، چلے ہوں اور اظہار رنج کیا جائے جاپان  
 کے ملک کا یہ واقعات بھی کچھ زیادہ دُور نہیں ہو رہے۔

مذہبی روایات میں اصحاب کہف کے کتے کا قرآن مجید تک میں ذکر  
 موجود ہے اور وہ بھی اُن ہی خصوصیتوں میں شریک کیا گیا جو اصحاب  
 کہف کے لیے حاصل ہیں، وہ جدید دنیا کی جدید تہذیب کا کارنامہ  
 لکھا اور یہ قدیم تاریخ کا قدیمی دور۔

ایک مدت تک عیسائیوں کے گرجاؤں میں اس سٹم کی تعظیم ہوتی ہے جو  
 حضرت عیسیٰ کی سواری کے حیوان کا ان کے یہاں سمجھا جاتا تھا۔

اسلام میں اس دُنبہ کی یادگار قائم کی گئی جو حضرت ابراہیمؑ کے پاس  
 ان کے فرزند اسماعیلؑ کے قدیم قربانی کے لیے آیا تھا اور ہمیشہ ہمیشہ کے لیے  
 بقرعید میں قربانی کا حکم دے کر اس کی شہیہ بنانے کا قانون جاری کر دیا۔



نا پاک و بنیتیں | کس قدر افسوس کا مقام ہے کہ مراسمِ عزا کے طریقہ کار پر بحث کرنے والے خود اسلامی اصول و قوانین کی دھجیان

اٹار رہے ہیں اور انھیں ہوش تک نہیں، غالباً ان امور پر بحث کرنا تو ان کے  
نزدیک تہذیب مجلس کے بھی خلاف ہو گا۔ ساری حدیثیں پورا قرآن  
قوم و ملت کا سارا دور و کفر و شرک کا سارا اندیشہ تبلیغ کی ساری کا ذمہ داریاں  
اپنی پیش کی پوری لگن اور اصلاح قوم کا بیڑہ یہ حضرات صرف محرم، مراجم عزاء،  
عوار وار برادر عوار وار سر لئے اٹھا کر نظر آتے ہیں وہ مگر نذر نیاز



جواب کے میں جیتی چھوٹوں سیاں کے ڈھک جاؤں  
 بن کر بل میں اپنے ہاتھوں دا کے گور بناؤں  
 چاروں اور دوار اٹھا کے خاصے پیر لگاؤں  
 تکیہ کی سی صورت باندھوں نیکالناں کھداؤں  
 پانی بھر بھر ٹھلیاں لاؤں سرکاندھے۔ بر دھردھ  
 رات بسا کر اس میں پانی ٹھنڈا کر کر  
 رستے میں جھبہ رٹی رکھوں نیرہب کر نین  
 پیو بٹاؤ لوگو! نذر امام حسینؑ

۸

سُن کر موری ہانک بٹاؤ پانی پیون آویں  
 ابن علیؑ کی گور کا صدقہ انبی پاسبان کھاویں  
 چھاؤں تلے جھاڑوں کی بیٹھیں تکیہ میں سکھ پاویں  
 جدوہ موری بیتا بوجھیں کہہ بی بی ہم جاویں  
 کس کہنے کی بی بی ہے تو کس نگری سے آئی ہے  
 کیوں تکیے میں روتی ہے کس کی گور بنائی ہے  
 تب اُن سے میں یوں کہوں ارے بٹاؤ لوگ



جواب کے میں جیتی چھوڑوں تیاں کے ڈھک جاؤں  
 بن کر بل میں اپنے ہاتھوں دا کے گور بناؤں  
 چاروں اُور دوار اُٹھا کے خاصے پیر لگاؤں  
 تکیہ کی سی صورت باندھوں نیکالخواں کھداؤں  
 پانی بھر بھر ٹھلیاں لاؤں سرکاندھے بر دھردھر  
 رات بسا کر اوس میں پانی ٹھنڈا کر کر  
 رستے میں جھبہ رٹی رکھوں نیرہب کر نین  
 پیو بٹاؤ لوگو نذر امام حسینؑ



سُن کر موری ہانک بٹاؤ پانی پیون آویں  
 ابن علیؑ کی گور کا صدقہ انبی پاسبان بکھاویں  
 چھاؤں تلے جھاڑوں کی بیٹھیں تکیہ میں سکھ پاویں  
 جد وہ موری بیتا پو جھیں کہہ بی بی ہم جاویں  
 کس کہنے کی بی بی ہے تو کس نگری سے آئی ہے  
 کیوں تکیے میں روتی ہے کس کی گور بنائی ہے  
 تہاؤ لوگ



ہے اہم عرض کر چلے ہیں کہ اس سلسلہ میں شیعہ سیسم کی خوردی، بزرگی، یگانہ اور  
 یگانہ کی تفریق کے قائل نہیں ہیں لہذا وہ کسی حلفیہ بیان کو بھی سننے کے لئے  
 تیار نہیں۔۔۔۔۔ اپنے اور اپنی اولادوں کے دل و دماغ اور قلب و ضمیر کی  
 کسی کو فکر نہیں، کوئی مبلغ یا مصلح قوم یہ نہیں دیکھتا کہ آج ہزاروں شیعوں کے  
 دل و دماغ غیروں کے قبضہ میں ہیں، خود اپنے گھر، خاندان اور قبیلہ کے  
 افراد، اسلامی تہذیب و تمدن سے کس قدر دور جا پڑے۔ یہیں شرعی عادات  
 و خصائل اور رہنے سہنے کے خاندانی اور آبائی طور طریقہ کہاں ناپید ہو گئے  
 اس کی فکر، اس کا درد اور اس کی جستجو کسی مفکر، مصلح اور مبلغ کو نہیں ہاں دل و دماغ  
 تب بیدار ہوتے ہیں جب محرم آتا ہے جب عزاداری۔۔۔۔۔ ہائے حسنین، ہا حسنین  
 کے لہرے لگاتے ہیں یقین مانئے ہم اس کے باوجود خوش ہیں مگر ہماری خوشی  
 دائمی ہو جاتی اور مسرت میں پائیداری پیدا ہو جاتی جب ان مصلحین کے گھروں  
 میں صحیح عزاداری کی شکل بھی نظر آ جاتی۔

**ناپاک دہشتیں** کس قدر افسوس کا مقام ہے کہ مراسم عزا کے طریقہ کار پر  
 بحث کرنے والے خود اسلامی اصول و قوانین کی دھجیاں  
 اڑا رہے ہیں اور انھیں ہوش تک نہیں، غالباً ان امور پر بحث کرنا تو ان کے  
 نزدیک تہذیب مجلس کے بھی خلاف ہو گا۔۔۔۔۔ ساری حدیثیں، پورا قرآن  
 قوم و ملت کا سارا دور، کفر و شرک کا سارا اندیشہ، تبلیغ کی ساری ذمہ داریاں  
 ایشیا کی پوری لگن اور اصلاح قوم کا بڑا حصہ صرف محرم، مراسم عزا،



دیتے ہیں کہ اُن کو یہ دولت اپنے باپ سے ملی۔ لیکن سوال یہ ہے کہ اگر  
جناب خدیجہ کو یہ دولت اپنے باپ سے ورثہ میں ملی ہوئی تو ان کے  
بھائی بہن بھی دولت مند ہوتے۔ لیکن کوئی ان کا شمار مکہ کے دولت مندوں  
میں نہیں کرتا۔ اس سے بھی زیادہ بے بنیاد بات یہ کہی جاتی ہے کہ  
رسول خدا سے پہلے حضرت خدیجہ کے بچے بعد دیگرے کئی شوہر رکھے  
ان سے انھیں یہ دولت ملی۔ لیکن جن شوہروں کے نام گنائے جاتے  
ہیں وہ گناہم ہیں ان کی دولت و ثروت کا تو کیا ذکر ان کے اصل وجود  
کا بھی پتہ نہیں چلتا۔ !

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ باپ کی وفات کے بعد جب حضرت خدیجہ  
کا سن شعور آیا جو کچھ بھی انھیں باپ سے ملا تھا اسی سرمایہ سے انھوں  
نے ابتدائی کام شروع کیا۔ پھر ان کی فہم و فراست اور سلیقہ و دیانت  
نے رفتہ رفتہ ان کی تجارت کی ساکھ قائم کر دی اور بین الاقوامی منڈیوں  
میں ان پر اعتماد کیا جانے لگا۔ اور رفتہ رفتہ وہ مکہ کی ملکہ التجار بن گئیں۔  
تنبیہ توفیق مصری خاتون اپنی کتاب "خدیجہ" میں لکھتی ہیں۔

"خدیجہ نے اپنی فطری ہوشیاری و ذکاوت کی بدولت اپنی تجارت  
کو فروغ دیا۔ اور تھوڑے ہی عرصے میں ان کا شمار مکہ کی امیر ترین خواتین  
میں ہونے لگا۔"

یہ سب باتیں نہایت دلچسپ ہیں۔ لیکن یہ سب کچھ تجارت پیشہ تھیں۔



ڈاکٹر احمد امین لکھتے ہیں۔

”ہشام بن حکم، جیسا کہ ان کے حالات سے ظاہر ہوتا ہے۔ وہ علم کلام میں شیعوں کی بزرگ ترین شخصیت تھے۔ یہ امام جعفر صادقؑ کے شاگردوں میں سے تھے، یہ بہت بڑے مناظر اور زبردست دلیلیں پیش کر بیٹوالے تھے انھوں نے معتزلیوں سے بہت سے مناظرے کئے۔ اور ادب کی کتابوں میں ان کے بہت سے مناظرے نقل ہیں جو ان کی حاضر جوابی قوت استدلال کا ثبوت ہیں۔۔۔“

اسی سلسلہ میں لکھتے ہیں۔

...جا حضان پر سخت نکتہ چینی کرتے اور بہت براہم و غضبناک ہو کر اعتراضات کرتے تھے۔۔۔“

## ہشام امام جعفر صادقؑ کی درسگاہ میں

یہ ہشام امام جعفر صادقؑ کے حلقہ تلامذہ میں شامل ہوئے اور آپ سے اکتساب علوم کر کے حکمت و درایت عرفان فقہ و حدیث وغیرہ میں اس زمانہ کی ممتاز شخصیت ہو گئے۔ کہا جاتا ہے کہ امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں حاضر ہونے سے پہلے یہ جہمی فرقہ سے تعلق رکھتے تھے یعنی صفوان بن جہم کے پیرو تھے۔ مگر

---

اب صفوان بن جہم ہی کی طرف فرقہ جہمی منسوب ہے۔ ترمذ میں اس کی بدعتوں کا ظہور ہوا۔ بنی امیہ کے آخری زمانہ میں شہر مرو میں قتل کیا گیا۔ صفات ازلیہ کی نفی میں یہ معتزلہ کا مولد تھا۔ نیز اسکا



منا لوں گے تو ادا کرے اس ادا سے اور اس کی یاد کار نام کی ہر  
ام المؤمنین عائشہ سواہ ہوتی تھیں اور وہ اب تک مصر سے جو عربی تہذیب  
و تمدن کا گہوارہ بنا ہوا ہے وہ محض مکہ معظمہ تک ہی جاتی رہی ہے۔

ہندو قوم تو برابر جانوروں کی قدر شناس رہی ہے، وہ ہر اس  
جانور کو جس سے خوش انسان کو فوائد پہنچے ہیں قدر کی نگاہ سے اس حد  
تک دیکھتی ہے جسے پرستش کی حد تک سمجھا جاسکتا ہے۔

اگرچہ پرستش غیر اللہ کی جائز نہیں ہے مگر انسان کو گزشتہ واقعات  
کی یاد تازہ رکھنے کے لیے ضرورت ہے کہ وہ ان تمام چیزوں کی یاد  
بانی رکھے جن کے ساتھ ان واقعات کا تعلق ہے۔

عیسائیوں نے غیر جاندار چیز، وہ مٹولی جس پر حضرت یسوع مسیح کو  
ان کے خیال میں چڑھا یا گیا ہے آج تک صلیب کی شکل میں قائم رکھی  
ہے جو ہر گرجا گھر میں موجود رہتی ہے اور ہر عیسائی کی گردن میں آویزاں۔

اسلامی روایات میں حضرت ابراہیمؑ کے کھڑے ہونے کی جگہ و مقام  
ابراہیمؑ مصلیٰ قرار دیا گیا کہ وہاں لوگ نماز پڑھیں، وہ پانی جو عین اسماعیلؑ  
کے پیاسے جاں بلب ہونے کی حالت میں نمودار ہوا تھا چاہ زمزم کے نام  
سے انتہائی تبرک قرار دیا گیا، کوہ صفا اور مردہ کو جہاں حضرت ہاجرہ پانی



فتویٰ دیا جاتا ہے کہ -

محرم میں ذکر شہادت حسنین علیہم السلام کرنا اگرچہ بروایت صحیحہ ہو یا  
سبیل لگانا شربت پلانا یا چندہ سبیل و شربت میں دینا یا دودھ پلانا <sup>سب</sup>  
نا درست اور شبہ روافض کی وجہ سے حرام ہیں۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۲۵)

منقول سیاست جدید کانپور ۱۵ فروری ۱۹۷۷ء ص ۷۷ کالم ۷)

کہا جاتا ہے کہ رواداری نہایت عمدہ صفت ہے۔ ہم صاحبان خرد سے  
انصاف چاہتے ہیں وہ فرمائیں کہ کیا ان "مفتیان کرام" کیلئے رواداری زہر ہے  
ان حضرات کے دین و مذہب میں رواداری حرام ہے اور کیا ہم غریب عزاداروں  
ہی پر رواداری کی ساری ذمہ داری عا ہوتی ہے؟ یہی مفتی صاحب کچھ  
فرماتے ہیں۔

(مسئلہ) ہندو تہوار ہولی میں اپنے استاد یا حاکم یا نوکر کو کھیلیں  
یا کچھ اور کھانا بطور تحفہ بھیجتے ہیں ان چیزوں کا لینا اور کھانا استاد و حاکم و نوکر  
مسلمان کو درست ہے یا نہیں؟ الجواب۔ درست ہے۔ فقط

(فتاویٰ رشیدیہ حصہ دوم ص ۱۱۹ منقول سیاست جدید کانپور ۱۵

فروری ۱۹۷۷ء)

یہ وہ مسلمان ہیں جو اپنے کو فرزندانِ توحید کہتے ہوئے قطعی ٹھکان نہیں محسوس  
کرتے۔ حالانکہ ان کے عقائد وہ ہیں جنہیں دیکھ کر کافر بھی پناہ مانگے۔ چنانچہ اسی



زہرا موری ساس کہاوت کسرا مورا حیدر  
 تیاں مورا لگت حسینا جیٹھ حسن سا دیور  
 دیور وہ عباس بہادر پوت سا جانی اکبر  
 قاسم بٹرا لال بھتیجا تنہا بٹرا اصغر  
 اتنا مورا کنہہ کٹے اتنوں کی میں پیاری  
 وطن ہمارا دیس مدینہ میں بانو دکھاری  
 بھلا بٹاؤ لوگوں کیجو مجھ پر غور  
 ایسی کوئی جہاں میں ہوگی دکھیا اور

۱۰

نکیہ کے درد ازلے آگے خاک پیٹے منہ کو  
 کیس کھلے کل کفنی پہنے کھڑی کہت ہو رور  
 کوئی نجف کو جاتا ہو تو اے بٹاؤ لوگو  
 اتنا مورا ایک سندیا حیدر جی سے کہو  
 بن کر بل میں بانو دکھاری ہو تمھاری  
 ابن علی کی گور کے اوپر دکھی کرتی زاری  
 بلک بلک مر جائے گی نیکی پہو پنچو یا شاہ  
 صدقہ انے لوت کا داکا کرو نہا



زہرا موری ساس کہاوت کسرا مور احیدر  
سیاں مور الکت حسینا جیٹھ حسن سادیور

دیور وہ عباس بہادر پُست سا جانی اکبر  
قاسم بنڑا لال بھتیجا تنہا بٹوا اصغر  
اتنا مور اکنبہ کٹے اتنوں کی میں پیاری  
وطن ہمارا دیس مدینہ میں بانو دکھیا ری  
بھلا بٹاؤ لوگوا کیجو مجھ پر غور  
ایسی کوئی جہاں میں ہوگی دکھیا اور

۱۰

تکیہ کے دروازے آگے خاک لیے منہ کو  
کیس کھلے کل کفنی پہنے کھڑی کت ہو رورور  
کوئی نجف کو جاتا ہو تو اے بٹاؤ لوگو  
اتنا مور ایک سندیا حیدر جی سے کہیو  
بن کر بل میں بانو دکھیا ری ہو تمھاری  
ابن علی کی گور کے اوپر دکھی کرتی زاری  
بلک بلک مر جائے گی نیکی ہو نچو یا شاہ



برکات بسین، اور عربوں کا احترام و عظیم سب حرام، شرک اور کفر، اس  
فتویٰ دیا جاتا ہے کہ۔

محرم میں ذکر شہادت حسنین علیہم السلام کرنا اگرچہ بروایت صحیحہ ہو یا  
سبیل لگانا شریعت پلانا یا چندہ سبیل و شریعت میں دینا یا دودھ پلانا سب  
نادرست اور شبہ رواضع کی وجہ سے حرام ہیں۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۱۹)

منقول سیاست جدید کانپور ۱۵ فروری ۱۹۶۷ء ص ۷۷ کالم ۷)

کہا جاتا ہے کہ رواداری نہایت عمدہ صفت ہے۔ ہم صاحبان خرد سے  
انصاف چاہتے ہیں وہ فرمائیں کہ کیا ان "مفتیان کرام" کیلئے رواداری زہر ہے  
ان حضرات کے دین و مذہب میں رواداری حرام ہے اور کیا ہم غریب عزاداروں  
ہی پر رواداری کی ساری ذمہ داری عا ہوتی ہے؟ یہی مفتی صاحب کچھ  
فرماتے ہیں۔

(مسئلہ) ہندو تہوار ہولی میں اپنے استاد یا حاکم یا نوکر کو کھیلین  
یا کچھ اور کھانا بطور تحفہ بھیجتے ہیں ان چیزوں کا لینا اور کھانا استاد و حاکم و نوکر  
مسلمان کو درست ہے یا نہیں؟ الجواب۔ درست ہے۔ فقط

(فتاویٰ رشیدیہ حصہ دوم ص ۱۱۹ منقول سیاست جدید کانپور ۱۵

فروری ۱۹۶۷ء)

یہ وہ مسلمان ہیں جو اپنے کو فرزند ان توحید کہتے ہوئے قطعی تھکن نہیں محسوس  
کرتے حالانکہ ان کے عقائد وہ ہیں جنہیں دیکھ کر کافر بھی پناہ مانگے چنانچہ اسی



پر تھا کہ جب اہل مکہ کے تاجروں کا قافلہ تجارت کے لیے شام جاتا تو تھا  
ان کا مال اس قدر ہوتا کہ کل اہل مکہ کے سامان کے برابر ہوتا۔

طاہرہ و امین کا تجارتی اشتراک | آنحضرتؐ زندگی کے آغاز ہی  
میں یتیم ہو چکے تھے۔ چچا و زچھی

حضرت ابوطالبؓ اور فاطمہ بنت اسد کو ان کی تربیت کا شرف حاصل ہوا۔  
حضرت ہاشم نے مکہ کو تجارتی شہر بنایا تھا۔ اور دوسرے ممالک میں اہل ملک  
کے لیے تجارتی آسانیاں فراہم کرانی تھیں۔ خود حضرت ابوطالبؓ عطر کی تجارت  
کرتے تھے۔ لیکن چونکہ ان کی عمر کافی ہو گئی تھی اور مکہ کی قیادت کی ذمہ داری  
تھی ان پر ان پڑی تھی اس لیے ان کے کاروبار تجارت کی ترقی رک گئی۔  
اب وہ بیرونی سفر بھی نہیں کرتے تھے۔ ایک بار آنحضرتؐ نے بھی شام  
کا سفر کیا تھا۔ آنحضرتؐ اب وہاں ہو چکے تھے اور خود کفیل ہونے کے لئے کسی  
کاروبار میں حصہ لینا چاہتے تھے۔

حضرت خدیجہ کی تجارت بڑے فروغ پر تھی۔ ان کو معتبر آدمی کاروبار  
میں حصہ لینے کے لیے نہ ملتے۔ حضرت ابوطالبؓ کے ذہن میں یہ بات  
آئی کہ اگر آنحضرتؐ جناب خدیجہ کے کاروبار کی نگرانی کریں تو اس میں دونوں  
کا بھلا ہے۔ حضرت خدیجہ کے کاروبار تجارت کی نگرانی کریں تو اس میں  
دونوں کا فائدہ ہے۔ حضرت خدیجہ کو ایک معتبر و امین مددگار مل جائیگا۔



آپ کا نام ہشام اور کنیت ابو محمد ہے۔ باپ کا نام حکم تھا جن کے حالات نہیں ملتے۔ ہشام کا سن ولادت بھی پیش نظر کتابوں میں مذکور نہیں اور ایسا ہونا بعید بھی نہیں۔ کیونکہ ولادت کے وقت کسے معلوم تھا کہ یہ لڑکا علی دنیا میں روشن ستارہ بن کر چمکے گا۔ تا کہ تاریخ ولادت وغیرہ ضبط کر لی جاتی۔ شہر کوفہ میں ایک قبیلہ کندیہ تھا جس کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے آپ کندی کہے جاتے ہیں۔ اور اسی شہر کے محلہ بنی شیبان میں آپ کا مکان تھا۔ اور یہی شہر جائے پیدائش بھی ہے۔ لیکن پیدا ہونے کے کچھ دنوں بعد کوفہ سے قریب عراق کے ایک دوسرے شہر واسط میں آنا ہوا۔ اور یہیں بچپن کا زمانہ بسر کیا۔ جہاں مستقل سکونت اختیار کر لی۔ سن ۱۱۰ھ کو پہنچنے کے بعد اس زمانہ کا معزز ترین پیشہ اختیار کیا۔ اور بغداد کے محلہ کرخ میں تجارت کرنے لگے۔ بعد ازاں تجارت نے اتنی ترقی کی کہ بغداد میں چلے آئے اور قصر وضاح کے حوالی میں رہنے لگے۔

دوسری صدی ہجری کے وسط میں چونکہ سلاطین بنی عباس کے علمی ذوق سے مختلف زبانوں سے حکمت و فلسفہ اور مذاہب غالیہ کی کتابیں عربی زبان میں ترجمہ کی گئیں۔ لہذا مذاہب اسلام اس سادگی پر باقی نہ رہا۔ مسلمانوں میں مذہبی آزادی کے ساتھ فلسفیانہ خیالات کی اشاعت ہونے لگی جس کے سبب سے اسلامی مسائل و معتقدات پر رود قبح کا دروازہ کھل گیا۔ اور مناظرہ و مباحثہ کا بازار گرم ہو گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جس طرح کسی بادشاہ کے ضعیف و مغلوب ہو جانے سے اس کے



چونکہ ذہن و دکا میں فروستھے۔ اس مذہب کی خرابی محسوس کر رہے تھے۔ یا  
اس پر ایسا اعتماد تھا کہ پتھر من و پتھر کے نیست۔ کا خیال تھا جس سے چاہا کہ امام  
وقت کو مغلوب و محجوب کریں۔

غرض کسی وجہ سے امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ان کی  
تیزی و دکاوت ایسی تھی کہ عمرو بن عبید جو ہشام کا بھتیجا تھا۔ بیان کرتا ہے  
کہ ہشام نے مجھ سے کہا۔ مجھے امام ابو عبد اللہ جعفر صادقؑ کے پاس لے چلو تاکہ  
ان سے مناظرہ کروں۔ میں نے اس کا ذکر اپنے والد سے کیا کہ چچا ایسا کہتے ہیں  
انہوں نے کہا جب تک امام سے اجازت نہ لو ان کو وہاں نہ لے جاؤ۔ پس میں  
حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا اور ہشام کو حاضر کرنے کی اجازت چاہی۔  
حضرت نے اجازت دی۔ یہ سن کر میں وہاں سے اٹھا اور چند قدم آیا تھا کہ  
مجھے ہشام کا بیہودہ اور بے ادبی سے کلام کرنا اور اپنے سامنے کسی کو خیال  
میں نہ لانا یاد آگیا۔ میں ڈرا کہ کہیں وہ حضرت سے بے ادبانہ کلام نہ کریں۔  
پس میں حضرت کی خدمت میں واپس ہوا اور عرض کیا کہ یا حضرت یہ شخص  
ہدایت خلیفہ و وادھیات ہے۔ جس پر حضرت نے فرمایا کہ تم ہم پر خوف کرتے  
ہو جس سے میں شرمندہ ہوا۔

غرض ہشام حاضر ہوئے حضرت نے ان سے ایک مسئلہ پوچھا جس کے جواب

(بقیہ حاشیہ ص ۸) خدا کے حق و عالم ہونے سے انکار کیا۔ فاعل اور خالق ہونے کو تسلیم کیا۔ اس لئے کہ  
خدا کے علاوہ کوئی چیز خالق و فاعل نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح اس کے اور دیگر اقوال ہیں



ارکان حج میں شبہیں قائم کی گئی ہیں ان گزشتہ واقعات کی جو اہم ہستیوں  
کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔

وہ واقعات زندہ رکھنے کے قابل ہیں جو نسل انسانی کے لیے اچھے  
اور بھے بہت دیتے ہوں، جو دل میں رحم و کرم کا جذبہ پیدا کرتے ہوں، جو وفاداری  
اور نیک شہادتی کی قدر بتلاتے ہوں۔

یہ واقعات وہ ہوتے ہیں جو اگرچہ کسی خاص قوم یا جماعت ہی  
میں واقع ہوئے ہوں لیکن ان کا مفاد اور نتیجہ تمام نسل انسانی کے ساتھ  
کساں حیثیت سے تعلق رکھتا ہے۔ اس لیے ان میں ہرگز کوئی تفریق  
نہیں ہونی چاہیے۔ وہ ہرگز فرقہ وارانہ حیثیت نہیں رکھتے اور نہ  
فرقہ بندی کا باعث ہوتے ہیں۔ اگر انھیں فرقہ بندی کے طور پر ادا  
کیا جائے تو یہ کسی خاص جماعت کی غلطی ہوگی جس سے خود واقعہ کی  
افادی حیثیت اور ہمہ گیری کو نقصان پہنچے گا اس لیے خود واقعہ  
اس طرز عمل کا شاکی ہوگا۔

کربلا کا اہم واقعہ جو ۱۰؎ میں درج شدہ تاریخ محرم کو رونما ہوا وہ  
اگرچہ مذہبی روایات کے اعتبار سے ایک خاص جماعت یعنی







ارے بٹاؤ لو گوارا پھر تم کو دیں مدینے جانا  
 جتنے وہاں کے رہنے والے ان سب کو بلوانا  
 ختم رسل کے روئے آگے جا کے سیس فوانا  
 سر جھپاتی کو پیٹ کے اپنی رو رو ہو سنانا  
 جائے کھریا واک کی لیجئے سب کے پیغمبر  
 زہرا جی کی ہو اکیلی بانو کر بل بھیت  
 تکیے میں دیکھی کھڑی را کھ پیٹے کیس  
 ابن علی کی گور کے اوپر کیے فقیری بھیس

یا احمد جی یوں اُمت نے بانو کو بلکایا  
 تین دنا کر بل کے بھیت رانی ناہیں پایا  
 بے بس کر کے کنبہ واکا یا سا کاٹ گرایا  
 لوٹ لیا دھن جو کچھ پایا گھر کو پھونک جلا یا  
 اب تکیے میں بھکویں گدڑی اوڑھے آہیں مارے  
 یا پیغمبر نام تمہارا لے لے ہو پکارے  
 بانو بیٹھی فقیرنی اتنی بھیک دلاؤ  
 شہنشاہ کا دربار کب تک رہے



ارے بٹاؤ لو گوارا پھر تم کو دیں مدینے جانا  
 جتنے وہاں کے رہنے والے ان سب کو بلوانا  
 ختم رسل کے روضے آگے جا کے سیس نانا  
 سر جھاتی کو پیٹ کے اپنی رورویہ سنانا  
 جائے کھریاوا کی لیجئے سب کے پیغمبر  
 زہرا جی کی ہوا کیلی بانو کر بل بھیتہ  
 تکیے میں دیکھی کھڑی را کہ پیٹے کیس  
 ابن علی کی گور کے اوپر کیے فقیری بھیس

یا احمد جی یوں اُمت نے بانو کو بلکایا  
 تین دنا کر بل کے بھیتہ پانی ناہیں پایا  
 بے بس کر کے کنبہ واکا پیاسا کاٹ گرایا  
 نوٹ لیا دھن جو کچھ پایا گھر کو پھونک جلایا  
 اب تکیے میں بھکویں گندڑی اوڑھے آہیں مارے  
 یا پیغمبر نام تمہارا لے لے ہو پکارے  
 ہنسی ہنسی ہنسی ہنسی ہنسی ہنسی ہنسی







کی بات حیت کی تو دونوں راضی ہو گئے۔ یہ اشتراک عمل ملازمت کی صورت  
میں نہیں بلکہ کمیشن کی بنیاد پر تھا۔

حضرت خدیجہ نے اپنے غلام میسرہ کو آنحضرت کی مدد و خدمت  
کے لئے ہمراہ کر دیا۔ ان کا مال لے کر شام تشریف لے گئے۔ راستبازی  
اور دیانتداری سے کام لیا گیا اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس سے پہلے جتنا نفع  
ہوتا تھا اس مرتبہ اس سے دس گنا نفع ہوا۔

آنحضرت شام سے مکہ واپس تشریف لائے۔ جب مکہ پہنچے تو اتفاقاً  
اس وقت حضرت خدیجہ اپنے کوٹھے پر بیٹھی ہوئی تھیں۔ شام سے مکہ آنے  
والے راستے پر ان کی نظر پڑی۔ انھوں نے دیکھا کہ ایک سوار چلا آرہا ہے  
اور اس کے سر پر ڈبر کا سایہ ہے۔ ابر میں زبرد کی ایک قندیل آویزاں  
ہے۔ سوار کے داہنی طرف ایک شخص برہنہ تلوار لئے ہوئے ساتھ ساتھ  
ہے۔ سوار کے چاروں طرف یا قوت کا ایک شامیانہ کھنچا ہوا ہے۔  
پہلی نظر میں حضرت خدیجہ نے اسے بادشاہ سمجھا۔ جب وہ سوار ان کے مکان  
کے نزدیک پہنچا تو وہ آنحضرت کی ذات بابرکات تھی۔ آنحضرت نے حجاب  
خدیجہ کو خوبجبری دی کہ دگنا منافع ہوا ہے۔ حضرت خدیجہ نے کمیشن بھی اسی  
حساب سے دیا پوچھا میسرہ کہاں ہے۔ فرمایا وہ مجھے آ رہا ہے اتنے  
میسرہ بھی آگیا اور اس نے سفر کے تمام حالات بیان کئے اور امانت



سماؤں کے ساتھ مل کر رہتا ہے میں حقیقتاً وہ اپنے ناسخ کے  
 سے تمام دنیا کی تاریخ کا ایک اہم سبق آموز صحیفہ ہے۔ وہاں  
 انسانی اوصاف و فضائل عملی طور پر پیش کئے گئے تھے وہاں  
 وکرم، اخلاق و مردت، ثبات قدم اور استقلال، تحمل و ضبط و  
 ایثار اور ہمدردی، حق پروری اور حقیقت کو شہیہ۔ یہ سب اور  
 علاوہ تمام انسانی مکمل صفات تھے جو مجسم طور پر سامنے لائے گئے۔  
 اس لئے ہرگز کر بلا کے واقعو کی یادگار قائم کرنے اور اس  
 سے صحیح سبق حاصل کرنے کے تہنا مسلمان حقدار نہیں ہیں بلکہ تمام  
 بنی نوع انسان اس واقعہ کے اہم نکات اور تعلیمات سے بہرہ مند  
 ہونے کا موقع رکھتے ہیں۔

حسینؑ کی ذات دنیا کے لئے نقطہ اتحاد و حسینؑ کی ذات عالم کے  
 مرکز اجتماع ہے حسینؑ کی ذات تمام دنیا کے انسانیت کے لئے پیغام حیات  
 ہے حسینؑ کی ذات تمام نسل بشری کے لئے سامان تجارت ہے۔  
 دنیا ہزاروں مسئلوں میں اختلاف رکھے آپس میں دست و گریبا  
 ہو، مگر جب شہید کر بلا حسینؑ کی ہستی سامنے آئے گی یہاں آکر وہ تمام اختلاف  
 دور ہو جائیں گے یہاں اختلاف کی گنجائش نہ ہوگی۔ کسی مذہب  
 ماننے والا ہو کسی ملت کا پیرو ہو مذہب سے کام نہیں، بالکل لایق



کاظ کیوں نہ کیا۔۔۔ کیا یہ حیرت کی بات نہیں ہے کہ وضو سے بچا ہوا پانی  
 اور سر کے بال "صحابہ کرام" کی نظروں میں نعمت غیر مترقبہ تھے۔ کیا ان صحابہ  
 کو مشرک اور کافر ہونے کا فتویٰ دیا جاسکتا ہے؟ تعظیم و تکریم سے متعلق ایک  
 روایت حضرت عمر کے صاحبزادہ عبداللہ بن عمر کی ملا حظہ ہو۔

"ابن عمر کہ نہاد دست خود را بر ہای نشست گاہ آنحضرت و بعد ازاں

نہاد دست را بر پے خود۔"

(مدارج النبوة جلد ۱ ص ۳۱۶ و شرح شفا علی القاری ص ۹۵ جلد ۲ ص ۱۳۱۶)

ابن عمر کا یہ عمل تمام کافرانہ اور مشرکانہ فتاویٰ اور عقائد کی دہجیاں اڑا دیتا ہے۔  
 ابن عمر نے عملاً بتا دیا کہ اگر آنحضرت موجود نہ ہوں تو نشست گاہ رسالت کو چوم کر  
 اس کی تعظیم کر کے محبت کی تشنگی بجھائی جاسکتی ہے اس لئے ہم عزادار اگر تعزینوں، عبا  
 اور بنجوں کو بوسہ دیں، لعلہ عیشہ آریں تو باداران اسلام کو باطل اور حرام ہونے کا فتویٰ  
 نہیں دینا چاہیے۔ آج ہمارا یہ شرک و کفر ہو سکتا ہے تو ابن عمر کا عمل کیوں  
 کافرانہ اور مشرکانہ نہیں؟

ایک دوسری روایت اسماء بنت ابی بکر کی ملا حظہ ہو "در  
 صحیح آمدہ کہ بیروں آوردہ اسماء بنت ابی بکر جبہ سیالہ را و گفت کہ  
 ابن جبہ را پیغمبر پوشیدہ ست دما می شویم انرا برائے بیماراں و  
 شفا می جوئیم۔"



ارے بٹاؤ لوگو! بھائی پھر وہاں کچھو زاری  
 جس روضے میں بی زہرا ہے جگِ نستانِ ہادی  
 اتنی موری اور سے کہتو اے بی بی دکھیا ری  
 اک تکیے میں کالی کفنی پہنے راٹھ بچا ری  
 کیس بکھیرے گور کے اوپر کھتی ہی دن رینا  
 اٹھ چلے زہرا کے ڈیرے مورے سنگ حسینا  
 تم زہرا کے لاڈلے اور زہرا موری ساس  
 تم دونوں اوتھ گئے بیٹھوں کا کے پاس

۱۲

سنا بٹاؤ لوگو! پھر تم ادن قبروں پر جانا  
 بس کھا کر جس جائے حسن نے لینو گور کھکانا  
 بھاڑ گریباں دھول اڈا کر رو رو بہوشانا  
 بیٹھ حسن کی پشیاں رو رو سیں لگانا  
 اک تکیہ میں بھا بھی تھری بانو غم کی ماری  
 سانجھ سویرے بال بکھیرے کہتی ہو بے چاری  
 اس تکیہ کو چھوڑ کر اوتھ جاؤں کیت اور  
 سیک



ارے بٹاؤ لوگو! بھائی پھر وہاں کچھ نزاری  
جس روئے میں بی زہرا ہے جگ نستان باری

اتنی موری اور سے کہیو اے بی بی دکھیا ری  
اک تیکے میں کالی کفنی پہنے راٹھ پجاری  
کیس بکھیرے گور کے اوپر کستی ہی دن رینا  
اٹھ چلیئے زہرا کے ڈیرے مورے سنگ حسینا

تم زہرا کے لاڈ لے اور زہرا موری ساس  
تم دونوں اوٹھ گئے بیٹھوں کا کے پاس

۱۲

سنو بٹاؤ لوگو! پھر تم اون قبروں پر جانا  
بس کھا کر جس جائے حسن نے لینو گور ٹھکانا

بھاڑ گریباں دھول اوڑھ کر رو رو پھوٹانا  
بیٹھ حسن کی پشیاں رو رو سیس لگانا

اک تکیہ میں بھا بھئی تمھری بانو غم کی ماری  
ساجھ سویرے بال بکھیرے کستی ہی بے باری

اس تکیہ کو چوڑ کر اوٹھو ماری



سب کی لائیں اور اس لئے اس کو مٹانے کے لئے عطا کیا کہ ان لوگوں کے لئے آخر پانی  
 کا نظکیوں نہ کیا۔ کیا یہ حیرت کی بات نہیں ہے کہ وضو سے بچا ہوا پانی  
 اور سر کے بال "صحابہ کرام" کی نظروں میں نعمت غیر مترقبہ تھے۔ کیا ان صحابہ  
 کو مشرک اور کافر ہونے کا فتویٰ دیا جاسکتا ہے؟ تعظیم و تکریم سے متعلق ایک  
 روایت حضرت عمر کے صاحبزادہ عبداللہ بن عمر کی ملا خطہ ہو۔

"ابن عمر کہ نہاد دست خود را برہای نشست گاہ آنحضرت و بعد از ان  
 نہاد دست را بر تن خود۔"

(درارج النبوة جلد ۱ ص ۳۱۶ و شرح شفا علی القاری ص ۹۵ جلد ۲ ص ۳۱۶)

ابن عمر کا یہ عمل تمام کافرانہ اور مشرکانہ فتاویٰ اور عقائد کی دھجیاں اڑا دیتا ہے۔  
 ابن عمر نے عملاً بتا دیا کہ اگر آنحضرت موجود نہ ہوں تو نشست گاہ رسالت کو چوم کر  
 اس کی تعظیم کر کے عتبت کی تشنگی بجھائی جاسکتی ہے اس لئے ہم عزادار اگر تعزینوں علیوں  
 اور بخوں کو بوسہ دیں کیا تعظیم کی ہے تو پاداران اسلام کو یا طل اور حرام ہونے کا فتویٰ  
 نہیں دینا چاہیے آج ہمارا فتنہ شرک و کفر ہو سکتا ہے تو ابن عمر کا عمل کیوں  
 کافرانہ اور مشرکانہ نہیں ہے؟

ایک دوسری روایت: اسماء بنت ابی بکر کی ملا خطہ ہو " در  
 صحیح آمدہ کہ بیروں آوردہ اسماء بنت ابی بکر جبہ سیالہ را و گفت کہ  
 ابن جبہ را بنیمبر پوشیدہ ست دما می شویم انرا برائے بیماراں و  
 شفای جوئیم۔"



یہ سکر حضرت خدیجہ زینبؓ کی پھور کا ایک طبق منگا یا۔ آنحضرتؐ کو دعوت دی اور ان کے ساتھ اور بھی بہت سے آدمی شریک کئے۔ سب نے سیر ہو کر اس کو کھایا لیکن پھوروں کی مقدار میں کوئی کمی نہ آئی۔ حضرت خدیجہ کو ان امور نے آنحضرتؐ کی شخصیت کے متعلق غور و فکر میں ڈال دیا۔

حضرت خدیجہ کی شادی کے پیغامات کی کثرت اور کٹی شادیوں کا بے رُوح افسانہ

بناش بن عدی ممتی سے ہوئی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ابو ہالہ سے حضرت خدیجہ کے بطن سے ایک لڑکا بھی پیدا ہوا جس کا نام ہند رکھا گیا جس نے کافی عمر بانی اور جنگ جمل میں حضرت علیؓ کی حمایت میں شہید ہوا۔ پھر کہا جاتا ہے کہ ابو ہالہ کی وفات ہو گئی اور دوسری شادی عقیق بن عامر مخزومی سے ہوئی۔ عقیق کے صلب سے حضرت خدیجہ کے بطن سے ایک لڑکی پیدا ہوئی جس کے بطن سے محمدؐ مخزومی صحابی پیدا ہوئے۔ لیکن ان شادیوں کا کوئی تاریخی ثبوت نہیں ہے۔ اور نہ ان ناموں کا دنیا کی کسی صفت میں بھی ہم نظر نہیں آتا۔

اس خاتون کے غلاموں اور کنیزوں کے نام اس قدر مشہور ہیں کہ تاریخ میں آسانی سے ان کی جگہ معلوم کی جاسکتی ہے۔ لیکن ان کے شوہر اس قدر گمنام و بے نشان کہ حضرت خدیجہ کے نام کے ساتھ پہلی اور آخری بار گھٹنے



کرنے اور مذاق اڑانے میں بڑے تیز تھے۔

اسی غیر معمولی قابلیت اور فن مناظرہ میں یدِ طولیٰ ہونے کی وجہ سے انہیں خلافتِ وقت سے شدید خطرات بھی لاحق رہے۔ جیسا کہ عموماً اربابِ فکر و نظر اور آزاد خیال افراد کا حال رہتا ہے۔ امامت کے موضوع پر بحثِ مباحثہ میں ان کی خاص شہرت تھی۔ ہارون رشید ان کی علمی سرگرمیوں سے بڑا خائف رہا کہ تاہذا کیونکہ انھوں نے اپنے زمانے کے بڑے بڑے اربابِ فکر و دانش کو لا جواب کر دیا تھا۔

بغداد میں جو بزمِ میا حنہ منعقد ہوا کرتی تھی اس کے صدر یہی ہشام ہوا کرتے تھے۔ یحییٰ انکی بڑی حمایت کرتا اور فضا ان کے لئے سازگار بنائے رکھتا کیونکہ یحییٰ کے مخصوصین سے تھے۔ مگر پھر یحییٰ اور ہشام میں ان بن ہو گئی۔ چند مسائل میں اختلافات کی وجہ سے یحییٰ نے ہشام کی حمایت ترک کر دی۔ اس یحییٰ کی بزم میں ایک مرتبہ مسئلہ امامت پر بحث چھڑی۔ گرما گرمی سے مناظرہ ہوا۔ ہشام سب پر غالب رہے۔ ہارون رشید ساری گفتگو پردہ کے پیچھے سے سن رہا تھا۔ اس نے بگڑ کر کہا۔ ہشام کی زبان جو کاری دار کرتی ہے وہ ہزار تلواریں نہیں کر سکتی۔

## ہشام کا زمانہ

اسلامی علوم و فنون میں کلام ایک مشہور اور محرکہ الاراء علم ہے جس نے



انسان ہو جیسی ہو، پیری ہو، دھڑلہ ہو، بوی ہو، عین ارادہ میں ہو  
ادردل میں احساس رکھتا ہے تو دائقہ کر بلا سے متاثر ہوئے بغیر  
نہیں رہ سکتا۔

میں سچ کہتا ہوں کہ حسینؑ کی ذات تمام اخلاقات سے بالاتر  
ہے شیعوں کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ کہیں کہ حسینؑ صرف ہمارے ہیں مسلمانوں  
کو حق نہیں وہ یہ کہیں کہ حسینؑ صرف ہمارے ہیں حقیقت حسینؑ تمام  
دنیا کے انسانیت کے ہیں۔ انھوں نے وہ کام کیا جس نے مٹی ہوئی  
انسانیت کے نقوش کو ابھار دیا، جس نے دم توڑتی ہوئی انسانیت  
کو نئے سرے سے زندہ کر دیا، جس نے انسانیت کی ڈوبتی ہوئی  
کشتی کو ساحل مراد تک پہنچا دیا۔ انھوں نے اپنی جان دے کر  
ہمیشہ ہمیشہ کے لئے وہ نمونہ قائم کر دیا جس کی پیروی ہمیشہ کے لئے  
معیار انسانیت رہے گی۔

یقیناً ایسے اہم دائقہ کی یادگار قائم کرنا ہر اس صورت سے جو اس  
دائقہ کی یاد دہانی رکھنے میں مفید ثابت ہو سکے ایک اہم انسانی فرض ہو  
کر بلا میں جس طرح حسینؑ بن علیؑ کے ساتھی انسانوں نے وہ  
کار نمایاں کیے جس کی مثال صفحہ تاریخ پر نہیں مل سکتی اسی طرح دوسرے  
ذی روح مخلوق یعنی جانور کو بھی یہ فخر ہے کہ اس نے اخلاص و وفا



حضرت ابو بکر کی صاحبزادی اسماء کا یہ عمل ملاحظہ کیجئے کہ وہ آنحضرت کے کرتے کو دھو کر بیماروں کو شفا یابی کے لیے استعمال کراتی ہیں۔ کوئی مفتی ہے جو اس عمل کو کفر، شرک اور باطل کہہ سکے؟ کیا مخالفین عزاداری یہ باور رکھنا چاہتے ہیں کہ صحابہ اور صحابیات کو بھی توحید کی راہ نہیں دستیاب ہو سکی تھی کیا یہ حضرات شیعہ اور افضی تھے۔؟ اگر نہیں تو ماننا چاہیے کہ ہم عزاداران حسین کا کوئی فعل ناجائز اور غیر مشروع نہیں ہے۔

تفاوت رہ..... | اب تک ہم نے جن حوالوں کو پیش کیا ہے ان کا تعلق صدرِ اول کے مسلمانوں کے اعمال و کردار سے تھا۔

اہلبیت اور شیعہ دشمنی ممکن ہے ان مبلغین کو آج سے چودہ سو برس قبل کے واقعات کے دیکھنے کا موقع نہ دیں یا ان حقائق کی کوئی شنوائی ان مسلمانوں کے نزدیک نہ ہو کیونکہ ان سے مخالفین عزاداری کے پندارِ مجروح ہوتے ہیں۔ اس لئے آئیے میں چند دنوں قبل کے ان حقائق کو پیش کروں جن سے شاید کوئی مسلمان انکار نہ کر سکے۔

کم سے کم ہندوستان کا وہ کون باخبر مسلمان ہے جو مولانا حسین احمد صاحب ٹانڈوی عرف مدنی سابق شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند کی شخصیت اور ناجی گرامی ذات سے واقف نہیں۔ خود مولانا کا عمل کیا رہا ہے ذیل کی تحریروں میں پڑھئے۔

(۱) "حضرت (ٹانڈوی) کی خواہش کے موافق اس تولیہ کی



نہیں حسنؔ بانو کہتی تھی جیٹھ کہاوت مورے  
 اور قاسمؔ بٹرے کے ناتے سدھی لاگت مورے  
 سو یہ دوناتے لے گئے اسکھ اور بہت مورے  
 تم جنت میں سو رہے یہاں نینا بہت مورے  
 نیند نہ آوے غم کے مارے دل اندر سے پکیا  
 مائی مو کو کچھو نا ہے، ہے گور سر پانے تکیا  
 ہوں تمہری داری گئی تنیک حسنؔ جی آؤ  
 جہاں تمہارا بیر ہے ہاتھ پکڑ لے جاؤ

اتنی باتیں کہہ کر بانو جب رو رو چلائی  
 گلے لگا کر زینبؔ یوں بولی سن صغر کی مائی  
 رونے سے کچھ ہاتھ نہ آوے ہوتی ہر سوائی  
 جس تن لاگے سو ہی جانے کس کی بیر برائی  
 ایسا کون ہمارا والی جو کھیر کھیرا لیبے  
 اہل حرمؔ کے بند چہرہ اکراک اک چادر دیوے  
 پوچھن بارے سب مومنؔ رہ گئے عابد لال  
 بیگم جانا



نہیں حسنؑ بانو کہتی تھی جیٹھ کہاوت ہوئے  
 اور قاسمؑ بٹرے کے ناتے سدھی لاگت ہوئے  
 سو یہ دوناتے لے گئے سکھ اور بہت ہوئے  
 تم جنت میں سو رہے یہاں نینا بہت ہوئے  
 نیند نہ آوے غم کے مارے دل اندر سے پکیا  
 مائی مو کو بچھو نا ہے، ہے گور سر پانے تکیا  
 ہوں تمہری داری گئی تنک حسنؑ جی آؤ  
 جہاں تمہارا بیر ہے ہاتھ پکڑ لے جاؤ

اتنی باتیں کہہ کر بانو جب رو رو پلائی  
 گلے لگا کر زینبؑ یوں بولی سن صغر کی مائی  
 رونے سے کچھ ہاتھ نہ آوے ہوتی ہو سوائی  
 جس تن لاگے سو ہی جانے کس کی بیر برائی  
 ایسا کون ہمارا والی جو کھیر کھیرا لیوے  
 اہل حرم کے بند چھڑا کر اک اک چادر دیوے  
 دو چہرہ مارے سب موئے رہ گئے عابد لال



کرتے کو دھوکہ بیماروں کو شفا یابی کے لیے استعمال کراتی ہیں۔ کوئی سمجھتی ہے  
 جو اس عمل کو کفر، شرک اور باطل کہہ سکے؟ کیا مخالفین عزاداری یہ باور کرانا  
 چاہتے ہیں کہ صحابہ اور صحابیات کو بھی توحید کی راہ نہیں دستیاب ہو سکی تھی  
 کیا یہ حضرات شیعہ اور افسی تھے۔؟ اگر نہیں تو ماننا چاہیے کہ ہم عزاداران  
 حسین کا کوئی فعل ناجائز اور غیر مشروع نہیں ہے۔

تفاوت رہ.... | اب تک ہم نے جن حوالوں کو پیش کیا ہے ان کا تعلق  
 صدرِ اول کے مسلمانوں کے اعمال و کردار سے تھا۔  
 اہلبیت اور شیعہ دشمنی ممکن ہے ان مبلغین کو آج سے چودہ سو برس قبل کے  
 واقعات کے دیکھنے کا موقع نہ دیں یا ان حقائق کی کوئی شنوائی ان مسلمانوں  
 کے نزدیک نہ ہو کیونکہ ان سے مخالفین عزاداری کے پندارِ مجروح ہوتے  
 ہیں۔ اس لئے آئیے میں چند دنوں قبل کے ان حقائق کو پیش کروں جن سے  
 شاید کوئی مسلمان انکار نہ کر سکے۔

کم سے کم ہندوستان کا وہ کون باخبر مسلمان ہے جو مولانا حسین احمد  
 صاحب ٹانڈوی عرف مدنی سابق شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند کی شخصیت  
 اور نامی گرامی ذات سے واقف نہیں۔ خود مولانا کا عمل کیا رہا ہے ذیل کی  
 تحریروں میں پڑھئے۔

راہِ "صہبہ" ٹانڈوی کی خواہش کے موافق اس تولد کی



فرضی شوہروں کی شخصیت اس قدر اندھیرے میں ہے کہ ان کی زندگی کا کوئی  
نقش ہی نظر نہیں آتا۔ اور حضرت خدیجہ سے آنحضرت سے اتنی لمبی عمر میں شادی  
یہ سب افسانہ ہی افسانہ ہے۔

روشن فکر و وسیع نظر نقاد علماء و عرصہ دراز سے اس کی صحت کا انکار  
کر رہے ہیں۔ علامہ شیخ مفید۔ شریف تفتی اعلم الہدی۔ شیخ ابو جعفر طوسی  
اور علامہ ابن شہر آشوب وغیرہ نے اپنی کتابوں میں دعویٰ کیا ہے کہ خضر مریم  
ؑ ام المومنین حضرت خدیجہ کی شادی آنحضرت سے ہوئی تو وہ کنواری تھیں۔  
تمام پرانی اور نئی تاریخیں باتفاق کہتی ہیں کہ نامور سردارانِ مکہ اور  
یہ سارے رشتے کے آرزو مند تھے لیکن وہ کوئی دھیاں نہ دیتیں  
کیا یہ تعجب کی بات نہیں ہے کہ جب وہ بن بیاہی تھیں تو ابوہریرہ اور عقیق ایسے  
لوگوں سے شادی پر رضا مند ہو گئیں اور جب صاحبِ اولاد ہو گئیں  
بیوہ ہو گئیں اور عمر و فضل گئی تو مکہ کے چوٹی کے سردار بھی ان کی آنکھ میں  
نہ سمائے۔

## طاہرہ وائین کا قرآنِ سعید میں

ایک دن عید کے موقع پر قریش کی بڑیاں خوشیاں منا رہی تھیں۔  
کے شہنشاہ کے لئے ایک بڑا بڑا کھانا تیار کیا گیا تھا۔



علوم دینیہ اسلامیہ میں جہارت نامہ حاصل کر کے بعد مخالفین کے علوم عقلیہ و نقلیہ  
 کو حاصل کر کے مخالفین اسلام محمد بن فلسفین و ہونڈناری صابین و مجوسین  
 و غیرہم کے مقابلہ میں اتنے کارہائے نمایاں اور خدمات جلیلہ انجام دیے کہ  
 ان سب کا مجموعہ اسلام کی حفاظت کے لئے ایک ناقابلِ تیخ بلکہ ہیب قلعہ  
 اور وہ سروں کو حلقہ اسلام میں داخل کرنے کا زبردست ہتھیار ہو گیا۔  
 خلفائے عباسیہ اور ان کی دولت نے بڑی مستعدی کے ساتھ اس کی  
 حمایت کی اور اس کو برابر ترقی دیتے رہے۔ ہشام کا زمانہ علم کلام کے  
 شباب کا زمانہ اور بحث مباحثہ کے لحاظ سے بہت تابناک دور تھا۔ مناظرہ کے  
 لئے خاص خاص جلسے ہوتے جس میں دور دور سے لوگ اکھٹے ہوتے اور اپنی  
 قوت بحث و استدلال کا مظاہرہ کرنے کے لئے شریک ہوتے خصوصیت  
 کے ساتھ امامت کے بارے میں اس لئے کہ یہی وہ بنیادی چیز تھی جس کے  
 ذریعہ خلیفہ وقت شریعت کے رو سے بندگانِ خدا اور شہروں پر اپنا  
 اقتدار صحیح قرار دے سکتے۔ اور اپنے کو واجبِ اطاعت حاکم منوا سکتے۔  
 حق۔

شاہانِ بنی امیہ و بنی عباس نے پوری کوشش کی تھی کہ امامت کو علم  
 کلام سے الگ رکھا جائے۔ اس کے متعلق علماء بحث و مباحثہ سے باز رہیں  
 ورنہ اس طرح خطرہ تھا کہ شیعوں کا عقیدہ امامت لوگوں کے دلوں میں گہرا



یہ سب کچھ یاد رکھنا کہ یہ سب کچھ یاد رکھنا ہے گا۔

وہ حسینؑ کا گھوڑا جو "ذوالجناح" کے نام سے معلوم تھا اس نے اپنے مالک کا ساتھ اس آخری وقت تک دیا جب کہ کوئی معین و مددگار کوئی خبر گزر و خبر رساں باقی نہ تھا۔

کسے نہیں معلوم کہ کمر بلا میں فرزند رسولؐ کے لیے پانی کا قحط ہو گیا تھا بھلا کون کہہ سکتا ہے کہ چھوٹے بچوں کے لیے جس میں عنی صغیر کا سا شیرخوار بھی ہولب تر کرنے کے لیے پانی نہ موجود ہو تو گھوڑے پانی سے میراب کئے جا سکتے ہوں گے؟

ہرگز نہیں، اگر بچوں کے لیے سب سے آخری قطرہ پینے کے پانی کا صاف ہو سکتا ہے تو گھوڑے اس کے قبل سے پیاسے ہوں گے۔ اس کے بعد صبح سے سو پہر کے وقت تک برابر سید الشہداءؑ کو عرب کی تیز دھوپ، گرم ہوا میں خیمہ گاہ سے میدان جنگ تک (جو کافی دور تھا) آنا اور جانا، ہر عزیز کی رخصت کے وقت خیمہ کے پاس ہونا، اور جانکنی کے وقت میدان جنگ میں اس کے سر ہانے، یہ تمام آمد و رفت گھوڑے کی پشت ہی پر ہوتی تھی۔ پھر صبح، لڑائی اور وہ قیامت خیز لڑائی جس کی مثال تاریخ میں نہیں ہے۔

سب سے پہلے آغاز جنگ یروں کی بارش ہی سے ہوا تھا۔



زیادہ عزیز تھے قلب کی جانب پیوست کر کے کفنا دیا گیا۔

(خون کے آنسو طبع الہ آباد ص ۲۴۲)

کیا اس واقعہ سے تبرکات کی عظمت کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ اور کیا خاک خفا، ذوالجناح اور تابوت کی چادروں کا اب بھی مذاق اڑانا کسی کے لئے جائز ہے کیا شرم و غیرت اور اسلامی حیا اس کی اجازت دیتے ہیں؟

(۲) ”جو دھری صاحب مرحوم نے حضرت مدنی کی مستعمل لاٹھی

کی فرمائش کی تھی۔ لاٹھی سے اس طرف اشارہ ہے بزرگوں کے تبرکات

پر سلف صاحبین کا عمل درآمد ہے۔“

(خون کے آنسو ص ۲۴۲)

(۳) زائرین و معتقدین دور دراز مقامات سے آکر مسجد کے

کو نہ کونہ میں بھرے رہتے تھے ظہر کی نماز کے بعد حضرت ٹانڈوی کا یہ

معمول ہوتا کہ مصلے کے ارد گرد رکھے ہوئے پانی کی بوتلوں اور شیشیوں

پر دم کرتے۔ بعد ازاں لوگوں کی درخواستیں پڑھ کر ان کی حاجتیں دعا

و تعویذ وغیرہ سے متعلق پوری کرتے۔“

(خون کے آنسو ص ۲۴۳)

فرمایے کیا اب بھی محرم کے نذر و نیاز، کھڑے، شربت اور دوسری چیزوں

کا مذاق اڑانا روا ہے۔ حضرت مولانا کو چاہیے تھا کہ اپنے مریدوں سے



بانو زینب جوں جوں رو دیں یوں کلثوم پکارے  
 مجھ دکھیا کو چھوڑ حینا کیدھر جائے بسارے  
 گھر والی عباس کی کہتی دونوں ہاتھ پیارے  
 سیاں مورا کھوے کٹا کر جو جھانڈی کنارے  
 ماں بہنوں کو دیکھ پکاری تاسم جی کی دولہن  
 دولہا مورا سہرے کی لڑیں سنگ کٹا کر گردن  
 سن عابد نے یوں کہا اے بہنی مرت رو  
 ابھی دین ہے کاٹنی بھور بھٹے کا ہلو

اے مجاں رو کر پیو دا بچھی دکھیا ری  
 جا کا نام سکینہ بی بی ابن علی کی پیاری  
 عابد لاگے دکھتے کاشن سو تی تھی بے چاری  
 ماں بہنیں بھو پھیں کارو ناسن کو چونک پکاری  
 اے بابا تم کت سووت ہو مو کو نیند نہ آوے  
 کاشن کے دزدن کے مارے گردن مورا پرادے  
 تھپکی دے بھلائے کے، عابد بولے پاس  
 بہنی تو ہے الال نہ لند



بانو زینب جوں جوں رو دیں یوں کلثوم پکارے  
 مجھ دکھیا کو چھوڑ حسینا کیدھر جاے بسارے  
 گھر والی عباس کی کہتی دو ذوں ہاتھ پیارے  
 سیاں مورا کھوے کٹاکر جو جھاندی کنارے  
 ماں بہنوں کو دیکھ پکاری تاسم جی کی دوہن  
 دو لہا مورا سہرے کی لڑیں سنگ کٹاکر گردن  
 سن عابد نے یوں کہا اے بہنی مرت رو  
 ابھی رین ہے کاٹنی بھورے کھٹے کا ہلو

۱۸

اے مجاں رو کر پیو وا نیچی دکھیا ری  
 جا کا نام سکینہ بی بی ابن علی کی پیاری  
 عابد لاگے دکھتے کانن سو تی تھی بے چاری  
 ماں بہنیں پھوپھیں کا رو ناسن کو چونک پکاری  
 اے بابا تم کت سوت ہو مو کو نیند نہ آوے  
 کانن کے دزدن کے مارے گردن مورا پراوے  
 تھیک دے ہاٹے کر



زیادہ عزیز تھے قلب کی جانب پیوست کر کے کفنا دیا گیا۔

(خون کے آنسو طبع الہ آباد ص ۲۳۲)

کیا اس واقعہ سے تبرکات کی عظمت کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ اور  
کیا خاک شفا، ذوالجناح اور تابوت کی چادروں کا اب بھی مذاق اڑانا کسی  
کے لئے جائز ہے کیا شرم و غیرت اور اسلامی احیاء اس کی اجازت دیتے ہیں؟

(۲) ”جو دھری صاحب مرحوم نے حضرت مدنی کی مستعمل لاٹھی  
کی فرمائش کی تھی۔ لاٹھی سے اس طرف اشارہ ہے بزرگوں کے تبرکات  
پر سلف صاحبین کا عمل درآمد ہے۔“

(خون کے آنسو ص ۲۴۲)

(۳) ”زارین و معتقدین دور دراز مقامات سے آکر مسجد کے  
کوہ کونہ میں بھرے رہتے تھے ظہر کی نماز کے بعد حضرت ٹانڈوی کا یہ  
معمول ہوتا کہ مہلے کے ارد گرد رکھے ہوئے پانی کی بوتلوں اور شیشیوں  
پر دم کرتے۔ بعد ازاں لوگوں کی درخواستیں پڑھ کر ان کی حاجتیں دعا  
و تعویذ وغیرہ سے متعلق پوری کرتے۔“

(خون کے آنسو ص ۲۴۳)

فرمائیے کیا اب بھی محرم کے نذر و نیاز، کھچے، شربت اور دوسری چیزوں  
کا مذاق اڑانا روا ہے۔ حضرت مولانا کو چاہیے تھا کہ اپنے مریدوں سے  
ذاتِ ترکہ و نیاز کے بارے میں



یاوری کرے اس کا شریک زندگی بن جائے۔ لڑکیاں شرمائیں بعض لڑکیوں  
نے اتنا برا مانا کہ اس پر کٹکریاں پھینکیں۔ حضرت خدیجہ کا غمیر متانت و سنجیدگی  
سے بنا تھا۔ نبی و رسول کے لفظ سے ان کے کان نا آشنا نہ تھے۔ اپنے  
چچیرے بھائی ورقہ سے نبی منتظر کا ذکر وہ سنتی رہتی تھیں۔ ورقہ کے کہنے کی اس  
سنادی نے تصدیق کر دی۔

حضرت خدیجہ نے خواب بھی دیکھا میرے گھر میں آسمان سے سورج اترتا ہے اور اس کی روشنی سے مکہ کے تمام گھر اور وادی جلمگاہ اُٹھتے حضرت خدیجہ نے ورق سے اس خواب کی تعبیر پوچھی۔ ورقہ تعبیر خواب کے ماہر تھے۔ انھوں نے تعبیر دی کہ تمھاری شادی ایک ایسے شخص سے ہوگی جسے اللہ نبوت کے عہدہ سے سرفراز فرمائے گا۔

ابھی تک خد مجھ کے ذہن میں بنی منتظر کی اتنی صاف تصویر نہیں ہے کہ  
اگر خارج میں اسے دیکھیں تو پہچان لیں لیکن جب وہ آنحضرت کی راستبازی اور  
خدا پرستی کے پرچے لوگوں سے سسکتیں تو سوچ میں پڑ جائیں کہ کیا یہ وہی شخص  
تو نہیں ہیں جس کی آمد کی اہل بصیرت بشارت دے چکے ہیں۔

نفسیہ نسبت ملینہ بن جابر بن وہب سے حضرت خدیجہ کے دوستانہ  
تعلقات تھے ان کے گھر ان کی آمد و رفت بہت گنتی، جب انھوں نے  
دیکھا کہ سرداران قبائل اور باب دولت کے پیغام انھوں نے رد کر دیے



موضوع اور ہر اصل پر مخالفین سے بحث کرتے۔ جب امامت کی بحث چھڑ جاتی تو کبھی علانہ اپنے استدلالات پیش کرتے اور اگر خلیفہ کے عتاب کا خوف لاحق ہوتا تو اشاروں اشاروں میں کہہ جاتے۔

چونکہ ہشام علی تفوق، قوت استدلال، حاضر جوابی غیر معمولی ذکاوت و ذہانت میں کافی مشہور تھے ہر بزم میں ان کا چرچا اور تذکرہ رہنے لگا اس وجہ سے ان کے دشمنوں نے ان کی طرف بہت سی ناسزا باتیں منسوب کر دیں جنھیں ہشام کے مقتضات سے دور کا بھی واسطہ نہ تھا۔ اس لئے کہ اس زمانہ کے عوام خلفاء کے طرفداروں میں تھے۔ مروجہ خلافت ان کے لئے دینی و مذہبی حیثیت رکھتی تھی۔ وہ اس کے خلاف کسی قسم کی دلیل سننے کے لئے تیار ہی نہیں تھے۔ لہذا جب ہشام نے اس خلافت کے تار و پود بکھرے اور ائمہ اثنا عشر کی امامت پر ایسے ایسے دلائل پیش کئے جن کا جواب دینے کسی سے بن نہ پڑا تو لوگوں نے ان پر نئی نئی ہمتیں لگائیں جن کا حقیقت سے کوئی واسطہ نہ تھا۔ ہم عنقریب ان ہمتوں کا ذکر کریں گے۔

## ہشام کے اساتذہ اور شاگرد

ہشام نے علم فقہ و حدیث و تفسیر وغیرہ امام جعفر صادقؑ سے حاصل کیا۔ اور جب سے سن رشد کو پہنچے آپ ہجاسے وابستہ رہے۔ آپ سے بہت سی حدیثیں روایت کیں۔



اس کے بعد ظہر سے گھنٹہ ڈیرہ گھنٹہ پہلے جب تمام یزیدی فوج نے مجموعی طور پر تیردوں کی بارش کی ہے اور ہزاروں تیردوں کی بارشیں ایک ساتھ چلی ہیں تو تاریخ گواہ ہے کہ اس کی سب سے بڑی نہ ہو گھوڑوں اسی پر ہونی تھی۔ چنانچہ فوج حسینی کے زیادہ گھوڑے اس میں بے ہو گئے اور اکثر سوار پیادہ ہو گئے یوں کہہ سکتا ہے کہ اس وقت "ذوالجناح" کو کوئی زخم نہیں آیا۔

وہ وقت کہ جب ہزاروں کی فوج کے سیلاب میں ایک تنہا حسینؑ ڈوبتے تھے اور دشمنوں کو منتشر کر کے باہر آتے تھے نیزوں کے چلے بھی تھے اور تلواریں بھی، تیر بھی تھے اور تبر بھی اس وقت کیا گھوڑا حسینؑ کا محفوظ تھا؟ اور کیا دشمنوں کے گھبراہٹ ہوئے حربے جو بیتابی کے عالم میں بڑھتے تھے وہ مرکب کو صاف بچا لے جاتے تھے؟

جنگ کا ذاتی کاربندین کے ساتھ کہہ سکتا ہے کہ اس عظیم الشان جنگ میں گھوڑا حسینؑ کا ایک بہادر جاں نثار اور ایک وفا شعار معین و مددگار کا کام انجام دے رہا تھا۔ وہ یقیناً دشمنوں کو زور پر لاتا تھا، وار خالی کرتا تھا اور گرے ہوئے دشمن کو روندنا بھی تھا اور شکستہ بھی کرتا تھا۔



پھر میں ہوں اس کے کہ میں اللہ کی شان کے لئے چارے بھی زیادہ دیں۔  
 اور میں تمہاری حاجتیں کس طرح پوری کروں یا ان کو خدا کے سامنے کیونکر پیش  
 کروں اس لئے کہ جو کچھ میرے پاس طاقت و قوت روحانی ہے وہی تو ہر چیز پر  
 بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے۔ اس لئے کہ جب یہ چیزیں ہادی عالم  
 کے لئے معاذ اللہ ثابت ہیں ردیکھے اختر علی صاحب کھانوی کی حفظ الایمان بطبع  
 مطبع انتظامی طبع ۱۳۹۱ء ص ۱۸ تو میں کس شمار قطار میں ہوں۔

مگر حضرت مدنی نے ایسا نہیں فرمایا سب کو تعویذ دیتے سب کی حاجتیں  
 پوری کرتے اور سب کی بوتلوں اور شیشیوں پر دم مارتے تھے۔

علماء و یوہندا آنحضرت کے استاد؟ | جب بات یہاں تک پہنچ گئی تو  
 ایک وحشت ناک خبر بھی  
 سنتے چلے۔

• ایک مرد صالح فخر عالم علیہ السلام کی زیارت سے خواب میں  
 مشرف ہوئے تو آپ کو اردو میں کلام کرتے دیکھ کر پوچھا کہ آپ کو یہ کلام  
 کہاں سے آگیا آپ تو عربی ہیں؟ فرمایا کہ جب سے علماء مدرسہ دیوبند سے  
 ہمارا معاملہ ہوا ہم کو یہ زبان آگئی۔

(خون کے آنسو ص ۲۱۵ و براہین قاطعہ طبع جمال پریس دہلی ص ۲۶ ۱۳۶۵ھ)  
 کسی کے خواب و خیال کے مذاق اڑانے کا ہمیں کوئی حق نہیں اس لئے ہم  
 کف لسان سے کام لیتے ہوئے صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ جب آپ حضرت



چین کہاں آوت تھا داکو اٹھ بیٹھی وہ بالی  
 عابد جوں جوں بہلاوت کہ جادو ناہ سنھالی  
 بیا کل ہو ہو ہے ہے کستی بابا مورے والی  
 گودی میں بٹھلا کے مو کو کرتے تھے خوشیالی  
 اب اپنی چھاتی سے بابا مجھ کو کیا نرالا  
 ایسی کیا تقصیر ہوئی جو بن میں لا کر ڈالا  
 مجھ بالی کی بالیاں لے گئے لوٹ غنیم  
 خالی کانن رو رہی تم بن بھٹی یتیم

چاچا جی نے پانی کارن اودھر جیا کھپایا  
 ایدھر تم نے مورے کارن پیاسا گلا کٹایا  
 عابد کو ظالم لوگو نے بندھو کر بٹھلایا  
 تس پر مجھ بالی بچی کو بن پانی ترسایا  
 اب تک پیاسی مرتی ہوں بابا پیاس بجھاو  
 کوثر سے اک پیالہ بھر کر مو کو لا بلاو  
 کیا کروں کا سے کہوں نکست ناہیں جان  
 اک ٹھک ساں کہ دو حے دکھتے کان



چین کہاں آوت تھا داکو اوتھ بیٹھی وہ بالی  
 عابد جوں جوں ہلاوت ہر جادو تاہ سنبھالی  
 بیا کل ہو ہو ہے کستی بابا مورے والی  
 گودی میں بٹھلا کے مو کو کرتے تھے خوشیالی  
 اب اپنی چھاتی سے بابا مجھ کو کیا نرالا  
 ایسی کیا تقصیر ہوئی جو بن میں لا کر ڈالا  
 مجھ بالی کی بالیاں لے گئے لوٹ غنیم  
 خالی کانن رو رہی تم بن بھٹی یتیم

۲۰

چاچا جی نے پانی کارن اودھر جیا کھپایا  
 ایدھر تم نے مورے کارن پیاسا گلا کٹایا  
 عابد کو ظالم لوگو انے بندھو کر بٹھلایا  
 تس پر مجھ بالی بچی کو بن پانی ترسایا  
 اب تک پیاسی مرقی ہوں بابا پیاس بجھاو  
 کوثر سے اک پیالہ بھر کر مو کو لا پلواد  
 کرا کر رکا سے کہوں نکست ناہیں جان



کچھ نہیں ہو سکتا اس لئے کہ میں اللہ کی شان کے لئے چار سے بھی زیادہ ذلیل ہوں  
اور میں تمہاری حاجتیں کس طرح پوری کروں یا ان کو خدا کے سامنے کیونکر پیش  
کروں اس لئے کہ جو کچھ میرے پاس طاقت و قوت روحانی ہے وہی تو ہے۔ ہر جی  
بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے کبھی حاصل ہے۔ اس لئے کہ جب یہ چیزیں ہادی عالم  
کے لئے معاذ اللہ ثابت ہیں ردیکھے اشرف علی صاحب کھانوی کی حفظ الایمان بطور  
طبع انتظامی طبع ۱۳۹۱ء حصہ ۱۸ تو میں کس شمار قطار میں ہوں۔

مگر حضرت مدنی نے ایسا نہیں فرمایا سب کو تعویذ دیتے سب کی حاجتیں  
پوری کرتے اور سب کی بوتلوں اور شیشیوں پر دم مارتے کھتے۔

علماء دیوبند آنحضرت کے استاد؟ | جب بات یہاں تک پہنچ گئی تو  
ایک وحشت ناک خبر بھی

سننے چلے۔

• ایک مرد صالح فخر عالم علیہ السلام کی زیارت سے خواب میں  
مشفوع ہوئے تو آپ کو اردو میں کلام کرتے دیکھ کر پوچھا کہ آپ کو یہ کلام  
کہاں سے آگیا آپ تو عربی ہیں؟ فرمایا کہ جب سے علماء مدرسہ دیوبند سے  
ہمارا معاملہ ہوا ہم کو یہ زبان آگئی۔

(نور کے آنسو ص ۲۱۵ و براہین قاطعہ طبع جمال پریس دہلی ص ۲۶ ۱۳۶۵ھ)  
کسی کے خواب و خیال کے مذاق اڑانے کا ہمیں کوئی حق نہیں اس لئے ہم  
کف لسان سے کام لیتے ہوئے صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ جب آپ حضرات



دیانت و امانت اور پرہیزگاری و خدمتِ خلق کا اعتراف ملکہ کے ہر طبقے کے لوگوں کو تھا نفیسہ نے محسوس کیا کہ وہ اس رشتے کو پسند کرتی ہیں۔

اس کے بعد وہ آنحضرتؐ کے پاس آئیں اور باتوں باتوں میں کہا آپ اپنے لئے کسی شریک حیات کا انتخاب کیوں نہیں کر لیتے۔ آپ نے فرمایا ابھی میری حالت قابلِ اطمینان نہیں ہے۔ نفیسہ نے کہا اگر آپ کو ایسی بیوی ملے جو خوش جمال اور فاضلہ البال بھی ہو تو کیا آپ اسے اپنی شریک حیات بنانا پسند کریں گے۔

آپ نے فرمایا وہ کون ہے۔ نفیسہ نے کہا خدیجہ بنت خویلد آنحضرتؐ نے فرمایا وہ کتنے سردارانِ قبائل کے بیٹیاں امتِ رد کر چکی ہیں بھلا مجھ سے شادی پر کیوں راضی ہونے لگیں۔ نفیسہ نے کہا سردارانِ قبائل کا آپ سے کیا مقابلہ۔ وہ آپ کی قدردان ہیں اور آپ ہی کو نسب سے بڑا آدمی سمجھتی ہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کبھی یہ رشتہ پسند ہے۔ آنحضرتؐ نے اپنے عم نامدار حضرت ابوطالبؓ سے مشورہ کیا۔ دونوں طرف تالیخ عقد مقرر ہو گئی۔ ملا معین کا شفی مدارج النبوة میں لکھتے ہیں کہ حضرت خدیجہ نے اپنا گھر شاہانہ طور طریقے سے آراستہ کیا تھا۔ اور ملازمین کو زروہا میر سے لبالب طشت دیئے تھے کہ جب آنحضرتؐ تشریف لائیں تو انھیں ان پر نثار کر دیں۔ مزید یہ کہ انھوں نے اس رشتے کی



بعد امام موسیٰ کاظمؑ کے خواص میں داخل ہو گئے۔ رہ گئے ان کے تلامذہ تو انہی  
 تعداد بے شمار ان کے شاگردوں کی روایتیں فقہ و حدیث کی کتابوں  
 میں موجود ہیں۔ جیسے نصر بن سوید، صیرفی کو فی جو امام موسیٰ کاظمؑ کے تلامذہ  
 میں سے بھی تھے۔ صداقت اور صحت حدیث میں کافی شہرت رکھتے ہیں۔  
 نشیط بن صالح عجمی یہ بھی امام جعفر صادقؑ و امام موسیٰ کاظمؑ کے شاگردوں  
 میں تھے۔ یونس بن عبد الرحمن مولیٰ آل بقیہ امام موسیٰ کاظمؑ و امام  
 رضاؑ کے اصحاب میں سے تھے ان کے علاوہ اور بہت سے لوگ ہیں جن کے  
 ذکر کی گنجائش نہیں۔

## ہشام کے مولفات

ہشام بن حکم نے مختلف علوم میں بہت سی کتابیں لکھیں جن کا ابن ندیم  
 نے اپنی الفہرست میں ذکر کیا ہے۔ (۱) کتاب الامامة (۲) کتاب الدلائل  
 علی حدوث الاشیاء (چیزوں کے حادث ہونے پر دلیلیں) (۳) کتاب پرستوں  
 کی رو میں ایک کتاب (۴) ہشام جو ابقی کی رو میں ایک کتاب (۵) امامین  
 کی رو میں ایک کتاب (۶) کتاب الشیخ والعلام (۷) کتاب التمدیر (۸) کتاب  
 المیزان (۹) ان لوگوں کی رو میں ایک کتاب جو افضل کے رہتے ہوئے مفضل  
 کی امامت کے قائل ہیں (۱۰) کتاب اختلاف الناس فی الامامة (امامت کے  
 متعلق لوگوں کے اختلافات) (۱۱) کتاب الوصیۃ (۱۲) کتاب الجبر والقد



کی پیاس، اس کے سینہ کا الہتاب، اس کے جگر کی سوزش اس کے  
 کے احساس سے تعلق رکھتی ہے۔ مگر وہ دقت یادگار ہے  
 جب فوج سے میدان صاف ہوا، فرات کا دامن بالکل خالی  
 ہو گیا حسینؑ نہر کے قریب آئے۔ گھوڑا اپنا نہر میں ڈال دیا اور  
 یہ کہا یا اپنے طرز عمل سے ثابت کیا کہ "اے میرے باوجود بہت  
 پیاسا ہو گا یہ پانی موجود ہے اپنی پیاس بجھالے۔" اس دقت  
 کوئی نہیں، فرات کی موجیں گواہی دیں گی، ساحل فرات شہادت  
 دے گا کہ گھوڑے نے اپنی گردن اٹھالی تھی، اپنا سر بلند کر لیا  
 تھا، اپنا منہ بند کر لیا تھا، مطلب یہ تھا کہ میں ہرگز پانی نہیں  
 پیوں گا، جب تک آپ اس پانی سے سیراب نہ ہوں گے۔  
 حسینؑ نہر سے باہر نکل آئے اور گھوڑا بھی پیاسا نکلا۔

---

اب وہ دقت آیا کہ جب گھوڑے کی تمام کوشش جنگ ختم  
 ہو چکی، جب اس کی پشت اس کے راکب سے خالی ہو گئی، جب  
 اس کے مالک کو چاروں طرف سے خون آشام دشمنوں کی تلواروں



سوہا ہے اور نہ مصافحت۔ اب تو ہم عزاداری کی اصلاح کا آپ کو سیاق ہے  
 مگر گزارش ہے کہ پہلے دنیا کے سارے غیر شرعی امور کی تبلیغ سے فرصت حاصل کر لیجئے  
 تو ہماری طرف زحمت تشریف آوری گوارا فرمائیے لیکن یہ نہ بھولنا چاہیئے کہ عزاداری  
 شیعور کے لئے موت اور زندگی کا سوال ہے، جب عزاداری ہماری زندگی ہے  
 تو کیا آپ اس پر پابندی عائد کر کے ہمارا کلا گھوٹنا چاہتے ہیں، ہم سے سرسبز حیات  
 پھینٹنا چاہتے ہیں۔ اور ہمارے خزانہ حیات پر ڈاکہ ڈالنے کی ناکام کوشش  
 کرتے ہیں۔ ۹

ہم سب کچھ گوارا کر سکتے ہیں مگر یہ برداشت نہیں کر سکتے۔

**گریہ کی اہمیت** | اس موضوع پر اس قدر لکھا جا چکا ہے کہ اب مزید لکھنے  
 کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہ گئی لیکن مفسرین میں کہ  
 انھیں تشفی ہی نہیں ہوتی۔۔۔ عزاداری سے اگر ”گریہ“ کو نکال دیا جائے تو  
 عزاداری ایک لایعنی شے ہو کر رہ جائے شاید اسی لئے مخالفین عزاداری  
 سے گریہ کے خلاف کفر و شرک کے فتویٰ تک دے دئے گئے۔ لیکن جب  
 تک تاریخ کے دامن میں جناب آدمؑ، جناب شعیبؑ، جناب نوحؑ، جناب  
 یعقوبؑ، جناب سیدہ زہراؑ اور جناب امام زین العابدین علیہم السلام  
 کے تذکرے موجود ہیں اس وقت تک حسین بن علیؑ پر رونے والوں کو کوئی  
 پریشانی نہیں۔

”گریہ“ سے متعلق احادیث پر بیگانوں کو تو اعتراض تھا ہی اب وقت وہ



کیسے آئے بابا ہم کو آج بچھڑ کر چھینا  
 چھاتی اد پر اپنی مجھ کو رکھتے دن رینا  
 میں گودی میں ہنس ہنس کہتی بابا جان حسینا  
 بول سکیں بی بی کہہ کرتے تھے یہ مینا  
 تب تم اپنے من کے بھیت پر پھولے ناہ سمانے  
 گلے لگا بہا کر مورے سر پر ہاتھ پھراتے  
 نا جانو اب کیا ہوا بابا تمہرا پیار  
 آج بھی ہوں سدھ نالینی ایسے گئے بسار

اے بابا کیا روٹھ گئے ہو کیسی جی پر ٹھانی  
 اب لگ مورے پاس نہ آئے رو رو بھی دوانی  
 جوں جوں مو کو پیاس لگت ہو جاوت ہوں گھرائی  
 جان چلی جاوت ہیج باتنک پیاس و پانی  
 جیجہ جدی اہمت ہے منہ میں بوٹھ جدی پرانے  
 نیر لگانین کا ڈھرنے تو بھی خبر نہ آئے  
 جو تم اب اس حال میں تنک کر دے دیے  
 کھ کھ کھ کھ کھ کھ کھ کھ کھ کھ کھ کھ



ایسے آئے بابا ہم کو آج بکھر کر چھینا  
 چھاتی اد پر اپنی مجھ کو رکھتے دن رینا  
 میں گودی میں ہنس ہنس کستی بابا جان حسینا  
 بول سکیں بی بی کھر کرتے تھے یہ مینا  
 تب تم اپنے من کے بھیر پھولے ناہ سہاتے  
 گلے لگا بہلا کر مورے سر پر ہاتھ پھراتے  
 اچانک اب کیا ہوا بابا تمہرا پیار  
 آج بھی ہوں سدھ تالینی ایسے گئے بسار

اے بابا کیا روٹھ گئے ہو کیسی جی پر ٹھانی  
 اب لگ مورے پاس نہ آئے رو رو بھی دوانی  
 جوں ہوں سو کو پیاس لگت ہر جاوت ہوں گھرائی  
 جان چلی جاوت ہیج بابا تنک پیاد پانی  
 جلیجہ جدی اہمیت ہے منہ میں ہونٹھ جدی پیرائے  
 نیر گانینن کا ڈھرنے تو بھی خبر نہ آئے  
 جو تم اب اس بات تک



مگر گزارش ہے کہ پہلے دنیا کے سارے غیر شرعی امور کی تبلیغ سے فرصت حاصل کر لیجئے  
 تو ہماری طرف زحمت تشریف آوری گوارا فرمائیے لیکن یہ نہ بھولنا چاہیے کہ غلو کا  
 شیور کے لئے موت اور زندگی کا سوال ہے، جب عزاداری ہماری زندگی ہے  
 تو کیا آپ اس پر پابندی عائد کر کے ہمارا گلا گھونٹنا چاہتے ہیں، ہم سے سر شہرچا  
 پھینٹنا چاہتے ہیں۔ اور ہمارے خزانہ حیات پر ڈاکہ ڈالنے کی ناکام کوشش  
 کرتے ہیں۔ ۹۔

ہم سب کچھ گوارا کر سکتے ہیں مگر یہ برداشت نہیں کر سکتے۔

**گریہ کی اہمیت** | اس موضوع پر اس قدر لکھا جا چکا ہے کہ اب مزید لکھنے  
 کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہ گئی لیکن موصوفین میں کہ  
 انھیں تشفی ہی نہیں ہوتی۔۔۔ عزاداری سے اگر ”گریہ“ کو نکال دیا جائے تو  
 عزاداری ایک لایعنی شے ہو کر رہ جائے شاید اسی لئے محی لفین عراقیؒ  
 سے گریہ کے خلاف کفر و شرک کے فتویٰ تک دے دئے گئے۔ لیکن جب  
 تک تاریخ کے دامن میں جناب آدمؑ، جناب شعیبؑ، جناب نوحؑ، جناب  
 یعقوبؑ، جناب سیدہ زہراؑ اور جناب امام زین العابدین علیہم السلام  
 کے تذکرے موجود ہیں اس وقت تک حسین بن علیؑ پر رونے والوں کو کوئی  
 پریشانی نہیں۔

”گریہ“ سے متعلق احادیث پر ہگانہ رکھنا اور اس سے اجتناب کرنا۔



بجاء عمرو بن اسد نے کی اور آنحضرتؐ کی طرف سے ان کے علم نامدار  
حضرت ابوطالبؑ نے فرمائی۔

حضرت ابوطالبؑ نے ایک مختصر مگر نہایت بلیغ خطبہ پڑھا خطبہ میں  
اس امر پر خدا کی حمد کی تھی کہ اس نے نبی ہاشم کو ذریت ابراہیمؑ و اسمعیلؑ میں  
قرار دیا۔ اور خانہ کعبہ کا نگران مقرر فرمایا اور جمہور کا قائد تجویز کیا۔ فرمایا میرے  
بھتیجے محمدؐ بن عبد اللہ ہیں، قریش میں ان کا کوئی مثل و نظیر نہیں۔ تم خوب  
واقف ہو کہ محمدؐ سے میرا کیا رشتہ ہے۔ خدیجہ محمدؐ سے عقد کرنا چاہتی ہیں۔  
میں محمدؐ کی طرف سے خدیجہ کا ہر اپنے مال سے ادا کروں گا۔ کچھ عرصے  
کے بعد محمدؐ کی اور سی شان نیکل آئے گی۔

حضرت ابوطالبؑ کے بعد ورقہ بن نوفل نے حضرت خدیجہ کی طرف سے  
تقریب کی۔ حمد الہی کے بعد کہا کہ ہم اب عرب کے قائد ہیں۔ کسی میں یارا  
نہیں ہے کہ آپ حضرات کے فضل اور فخر و شرف سے انکار کر سکے۔  
طرفین سے ایجاب و قبول ہوا۔ حضرت خدیجہ کا ہر حیار سو متقال  
طلا اور ایک روایت میں بیس اونٹ مقرر ہوا۔ عقد کے بعد حضرت ابوطالبؑ  
نے ولیمہ کیا۔ انشراوت مکہ مدعو کئے گئے۔ حضرت خدیجہ کی کنیزوں نے شاہان  
جشن ترتیب دیا۔ آنحضرتؐ خدیجہ کے گھر آ گئے اور ازدواجی زندگی کا  
آغاز ہو گیا۔



## ہشام کے جوابات اور مناظر

ہشام نے درسگاہ اہل بیت کے سایہ میں نشوونما پائی اور اہل بیت کی تعلیم و تہذیب سے آراستہ ہوئے۔ اپنی امتیازی قابلیت اور علم کلام میں غیر معمولی مہارت کی وجہ سے اپنے زمانہ کے علما کی نگاہوں کا مرکز رہے۔ انہوں نے اپنے کوندرب اہل بیت کی حمایت و نصرت کے لئے وقف کر رکھا تھا۔ ان کی حمایت میں بڑے بڑے معرکے سر کئے۔ انہیں نہ کسی کی ایذا رسانی کی پروا تھی نہ دشمنوں کی عداوت کی۔

اس زمانہ کے مشہور علمائے تکلمین مختلف علوم میں مناظرہ کرنے کے لئے ان کے پاس آتے، وہ خود بھی ان کے پاس مناظرہ کرنے پہنچ جاتے، مختلف شہروں کے علماء اور مختلف علمی حلقوں کے رؤساء سے جا کر انہوں نے مناظرے کئے۔ حق کی حمایت اور باطل کے ازالہ کے لئے۔

چونکہ بحث و مباحثہ بے پناہ علمی استعداد اور حاضر جوابی میں یہ امتیازی نشان رکھتے تھے۔ اس لئے یحییٰ بن خالد برمکی جو عباسی خلفاء کا وزیر اعظم اور سلطنت کا دست و بازو تھا، خاص علم کلام کے مباحثات کے لئے ہر جمعہ کی شام کو ایک خاص جلسہ منعقد کیا کرتا جس میں ہر مذہب کے اہل کلام جمع ہوتے تھے۔ اس جلسہ کا قیام اسکاٹریہ میں ہوا تھا۔



کا وقت آیا۔ اس وقت اس نے وہ کام انجام دیا جو اس کے لیے مخصوص  
رہا گیا۔

اس نے احساس کیا کہ اب مدافعت کا کوئی موقع باقی نہیں ہے  
دشمن کا میدان دشمنوں سے بھرا ہے، اور یہاں کوئی دوست نہیں  
ہے، وہ ابھی جاں نثاری و جانفروشی کر رہا تھا جہاد کے راستہ میں  
سین کا ساتھ دے رہا تھا۔ لیکن اب جب کہ اس کا راکب اپنی  
مزل تک پہنچ گیا۔ جب کہ راستہ کی مسافت ختم ہو چکی، جب کہ  
سواری کا کوئی سوال باقی نہیں ہے تو اس نے خود اپنے اس  
مرض کا احساس کیا کہ وہ بے کس نہ بے بس عورتوں کو جو خیموں  
میں اپنے والی و وارث کی خبر کی منتظر تھیں جا کر اپنے مالک کی  
خبر پہنچا دے۔

اس نے اپنی پیشانی خون میں تر کی، وہ سیدھا خیمہ حسینؑ کے  
دردانہ پر پہنچا۔ اس نے ہنہنا کر اپنی آواز اندر پہنچانی منتظر  
سیدانیاں اس کی آواز کو سنتے ہی دردانہ پر آگئیں۔ وہ دیکھا جو  
پلے کبھی نہ دیکھا تھا۔ اس کا خالی زین اس کی رنگین پیشانی اس کی  
ٹپ ہونی باگیں، اس کا زخمی جسم، اس کے جسم میں پیوست تیرہ سب کچھ  
کہہ رہے تھے جس کی خبر دینے کو وہ دردانہ پر آبا تھا۔



غالباً ان حضرات کے تامل کا باعث یہ امر بنا ہوا ہے کہ چند آنسوؤں کے  
عوض جنت ہے۔۔۔ یعنی جنت جیسی انمول چیز کو ریوں کے مول ہو جائے  
یہ کیسے ممکن ہے۔۔۔۔۔ تمام طرح کی دلیلوں سے قطع نظر ان بزرگوں کی خدمت  
میں ہم ایک آخری بات کہنا پسند کرتے ہیں اور وہ یہ کہ ہم اپنے ان آنسوؤں  
سے جنت نہیں خریدتے بلکہ خاتون جنت اور جنت کے سرداروں کو خوش کرتے  
ہیں اب اگر ان ہستیوں کی طرف سے جنت رونے والوں کو بطور انعام دیدی  
جائے تو میرے خیال سے اس میں دخل اندازی کرنے کا کسی کو حق نہ ہو گا۔ آل محمد اگر اپنے  
دوستدار کو جنت دیں تو بخت و مباحثہ کی گنجائش کہاں ہے۔ ۹

محبت کا اجر، ایک مثال | علامہ ابن حجر مکی نے ایک واقعہ تحریر کیا ہے ملاحظہ ہو۔ ۹۔

ان بعض القراء کان اذا مر بقبہ  
تسمر لک قوع خذوا فغلوہ ثم  
الجهیم صلوة - وکررها قال فبینا  
انا ناسم ثم رايت النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم وهو جالس  
وتسمر لک الی جانبہ قال قہر

قاریان قرآن میں سے بعض جب تیمور  
لنگ کا قبر کے پاس سے گزرتے تھے تو  
خذوا فغلوہ ثم الجہیم صلوة  
اسے پکڑو اور زنجیروں میں جکڑ دو پھر جہنم  
کی طرف کھینچ کر لے جاؤ پڑھا کرتے تھے  
(ایک) قاری کا بیان ہے کہ (الیکرن

لہٰذا یہی وہ تیمور لنگ ہے جس نے ہندوستان میں تغریہ کی بنا ڈالی جو آج رائج ہے ایک  
غزاد حسین بارگاہ رسالت میں انہی غزاداری کو وہ سے اس طرح زاراہاتا ہے اور تیمور کو



جب سے مورے ہاتھ بندھے ترک نیند نہ آئی  
 سنکل سے جاتی ہے ٹوٹی موری نرم کلائی  
 اکیں اور سسکتے قیدی بانو موری مائی  
 دو جے اور پڑا روتا ہے بندھوا عابد بھائی  
 پھپھیاں چچیاں سر پٹیت ہیں بہنی رائد ملکتی  
 میں ان سب کے آگے بابا یاٹ تمھاری تکتی  
 میں ان سب کی لاڈلی تم سب کے سرتاج  
 بندی آن چھڑا یے سب کی رکھے لاج

۲۴

تب عابد نے سُن کر داکو اتنا بول سنا یا  
 اے بہنی کوئی اودھر سے یاں مولا نہیں آیا  
 اتنا کیوں روتی ہے بی بی جو لکھا سو پایا  
 کوئی گھڑی دم لے کر سو لے کتا ہے مال جایا  
 بھور کھئے اب کیسی دیکھیں ہم پر بیتا آوے  
 بانو ابھی سے کانپن لاگی سیدہ ہوا نہیں جائے  
 جل پی کے مُنہ ڈھانپ لے اپنا اوٹھ سنبھال



جب سے مورے ہاتھ بندھے تب سے نیند نہ آئی  
 سنکل سے جاتی ہے ٹوٹی موری نرم کلائی  
 اکیں اور سسکتے قیدی بانو موری مائی  
 دو جے اور پُرارتا ہے بندھوا عابد بھائی  
 پچھیاں جچیاں سرپٹ ہیں بہنی رات نہ ملکتی  
 میں ان سب کے آگے بابا بات تمھاری تکتی  
 میں ان سب کی لاڈلی تم سب کے سرتاج  
 بندی آن چھڑا لیے سب کی رکھنے لاج

۲۴

تب عابد نے سُن کر وا کو اتنا بول سُنا یا  
 اے بہنی کوئی اودھر سے یاں مٹوا نہیں آیا  
 اتنا کیوں روتی ہے بی بی جو لکھا سو پایا  
 کوئی گھڑی دم لے کر سو لے کتا ہے ال جایا  
 بھور بھٹے اب کیسی دیکھیں ہم پر بیتا آوے  
 بانو ابھی سے کا نہیں لاگی سیدہ ملو نہیں جائے  
 حار دی سر سُنہ ڈھانڈا لے لے سُنہ مال



غالباً ان حضرات کے تامل کا باعث یہ امر بنا ہوا ہے کہ چند آنسوؤں کے  
 عرصہ جنت ہے۔ یعنی جنت جیسی انمول چیز کو ریوں کے مول ہو جائے  
 یہ کیسے ممکن ہے۔ تمام طرح کی دلیلوں سے قطع نظر ان بزرگوں کی خدمت  
 میں ہم ایک آخری بات کہنا پسند کرتے ہیں اور وہ یہ کہ ہم اپنے ان آنسوؤں  
 سے جنت نہیں خریدتے بلکہ خاتون جنت اور جنت کے سرداروں کو خوش کرتے  
 ہیں اب اگر ان ہستیوں کی طرف سے جنت رونے والوں کو بطور انعام دیدی  
 جائے تو میرے خیال سے اس میں دخل اندازی کرنے کا کسی کو حق نہ ہوگا۔ آل محمد اگر اپنے  
 دوستدار کو جنت دیں تو بحث و مباحثہ کی گنجائش کہاں ہے۔ ۹

محبت کا اجر، ایک مثال | علامہ ابن حجر مکی نے ایک واقعہ تحریر کیا ہے ملاحظہ ہو۔ ۹۔

ان بعض القراء کان اذا مضى بقبه	قاریان قرآن میں سے بعض جب تیمور
تمرنک قوع خذوا فغلوہ تم	لنگ کی قبر کے پاس سے گزرتے تھے تو
الجهیم صلوہ۔ وکررها قال فبینا	خدا وہ فغلوہ ثم الجہیم صلوہ
انا ناسم شمس ایت النبی صلی	دسے بکڑوا اور زنجیروں میں جکڑ دیکر جہنم
اللہ علیہ وسلم وهو جالس	کی طرف کھینچ کر لے جاؤ) بڑھا کرتے تھے
وتمرنک الی جانبہ قال قہقہ	(ایک) قاری کا بیان ہے کہ (ایک دن

لہ یہی وہ تیمور لنگ ہے جس نے ہندوستان میں تغزیہ کی بنا ڈالی جو آج رائج ہے ایک



حضرت خدیجہ نے اپنے خزانہ و اموال کا در کھول دیا اور جو کچھ دولت و ثروت  
 تھی آنحضرتؐ کی تحویل میں دیدی اور کہا کہ میں پسند نہیں کرتی کہ معاشی امور  
 میں آپ میرے مزہبون مفت رہیں۔ یہ سب مال و دولت اب آپ کی ہے  
 اور آج سے میں آپ کی دست نگر رہوں گی۔ اب آنحضرتؐ تبلیغ کے سلسلے  
 میں سرمایہ کی طرف سے مطمئن ہو گئے۔

شبینہ توفیق لکھتی ہیں کہ حضرت خدیجہ پہلے ہی نیک دل و نیک فطرت  
 تھیں اب اپنے پاکباز و بلند اخلاق شوہر کی صحبت و خدمت میں رہ کر وہ  
 مجسمہ اخلاق بن گئیں۔

شبینہ لکھتی ہیں کہ آپ  
 کی طبیعت ابتدائی  
 سے خلوت گزینی کی  
 شادی کے بعد زیادہ وقت عبادت و  
 مطالعہ کائنات میں صرف ہونے لگا

طرح مائل تھی۔ وہ وقت کا زیادہ حصہ غور و فکر میں گزارتے اور حضرت خدیجہ  
 ان کے سکون و آسائش کی فکر میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھتیں آنحضرتؐ کو اپنے  
 زمانہ کے معاشی نظام، فرسودہ عقائد اور مردہ روایات و رسوم آپ کو  
 آزر دہ رکھنے لگے۔ خاص طور پر خطہ عرب کی حالت تو بہت ہی افسوسناک  
 تھی۔ کچھ خدا کے منکر تھے کچھ یہودی مشرب تھے، کچھ سحیت کے پابند تھے۔  
 اور زیادہ تربت پرست تھے۔ پس آنحضرتؐ ان سب کی اصلاح کی تدابیر  
 سوچنے میں مستغرق رہنے لگے۔



کرتے اور ہشام کا دل، دل ناطق اور ان کا فیصلہ عادلانہ فیصلہ ہوا کرتا۔  
ہارون رشید پردے کے پیچھے بیٹھ کر بعض اوقات اس مناظرے سے لطف  
اندوز ہوتا۔

بعض لوگوں نے کوشش کی کہ ہارون کے دل میں ہشام کی عداوت  
پیدا کر دیں۔ انہوں نے حضرت علی اور عباس عم پیغمبر کی اس نزاع کا  
ذکر چھیڑ دیا۔ جو دونوں نے خلیفہ دوم سے میراث پیغمبر کے بارے میں کی تھی۔  
ہشام کو خبر نہ تھی کہ ہارون بھی یہاں پردہ کے پیچھے چھپا ہوا ہے۔ پوچھنے  
والے نے پوچھا۔

”اے ابو محمد (ہشام کی کنیت تھی) متعین یہ تو معلوم ہی ہو گا کہ علی  
نے عباس سے ابو بکر کے سامنے نزاع کی تھی۔

”ہشام۔ ہاں میں جانتا ہوں۔

”تو کون ظالم تھا کون مظلوم۔

”ہشام نے جواب میں توقف کیا۔ ڈرے کہ اگر کہتا ہوں عباس کی زیادتی  
تھی تو ہارون جان کا دشمن ہو جائے گا۔ اگر کہتا ہوں کہ علی نے زیادتی کی  
تو اپنے عقیدہ کی مخالفت کرتا ہوں۔ ہشام نے کہا، ان میں کوئی بھی ظالم  
نہ تھا۔

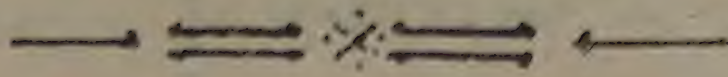
”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ دو شخص ایک چیز کے بارے میں نزاع کریں اور

نہ ہوں۔



یہ سی اسٹری حدت جو دوا بخاش کے انجام دی اور یہ ہے وہ  
 یادگار دوا تھو اس یادگار جانور کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ یہی وہ  
 یادگار ہے جو حسینؑ ابن علیؑ کی عزاداری کے سلسلہ میں "ذوالجناح"  
 کی شجریہ نکال کر قائم کی جاتی ہے۔

"ذوالجناح" زندہ ہے جب تک حسینؑ کا نام زندہ ہے۔ اپنے  
 راکب کی بدولت وہ بھی ہمیشہ زندہ رہے گا اور اس کی یاد  
 ہمیشہ قائم رہے گی۔



## سوانح چارہ معصومین علیہم السلام

مکمل سٹ اردو قیمت ۱۱/۱۱ خراجہ ڈاک ۱۹

" انگریزی " ہے " ۱۹

" ہندی ملینی کا پتہ " ۱۹

آنری سکرٹری امامیہ مشن، نخاس، لکھنؤ



وقلت انى هتاياء الله وادرت  
 ان اخذاه بينه واقمهم من جباب  
 النبى فقال لى النبى دعوة كان  
 يحب ذريتى فانمت فرعا وكرت  
 صاكنت اقراه لى قبرة فى الخلق...  
 ان بعض ابناء تهر لذك اخبار انه  
 لهما مرض تمر لذك مرض الموت  
 اضطراب فى بعض الايام اضطرابا  
 شديدا فاسور وجهه و تخيلونه  
 شرافاق فذكروا له ذل فقال  
 ان ملائكة العذاب لى تولى فجا  
 رسول الله فقال لهم انزهبوا  
 عنه فانه كان يحب ذريتى و  
 الحسنيين اليهم فذهبوا (صواعق محرقة  
 ص ١٢ طبع مصر مطبعة باب مكانات ١٣٨٥هـ)

میں (سورہ) تھا تو خواب میں ہادی عالم کو  
 دیکھا کہ وہ تشریف فرما ہیں اور تیموران  
 کے پہلو میں ہے میں نے اس سے کہا کہ  
 دشمن خدا تو یہاں کہاں۔؟ اور میں نے  
 چاہا کہ اس کا ہاتھ پکڑ کر پہلو کے نبوت سے  
 اٹھا دوں مجھ سے نبی نے فرمایا کہ اس کو چھوڑو  
 کیونکہ یہ میری ذریت کو دوست رکھتا ہے  
 میں خوف سے چونک پڑا اور تنہائی میں جو  
 پڑھتا تھا اس کو چھوڑ دیا..... تیمور کے  
 بعض بیٹوں کا بیان ہے کہ تیمور مرض موت  
 میں کچھ دنوں سخت مضطرب تھا یہاں تک  
 کہ اس کے چہرے کا رنگ سیاہ ہو گیا  
 جب اسے افادہ ہوا تو اس کا تذکرہ اس  
 سے کیا گیا۔ اس نے کہا کہ میرے پاس غذا  
 کے فرشتے آئے تھے (مگر) نبی تشریف  
 لائے اور ان فرشتوں سے فرمایا کہ چونکہ یہ میری ذریت کو دوست رکھتا ہے اور ان پر احسان  
 کرتا ہے اس لئے اس کے پاس سے جاؤ۔ پھر انچہ وہ سب چلے گئے۔

علامہ ابن حجر مکی جسے سخت دل انسان بھی اس روایت سے نرم



بھور بھب پو پھاٹن لاگی با جا کوچ نکارا  
 اوٹن پر دکھیا چڑھ جالیں او دھر ہوا گزارا  
 جدھر پڑا تھا بن سرگھائل دین دنی کا پیارا  
 کٹا ہوا سب کنبہ وا کا دہل رہا تھا سارا  
 اوٹن کی لے ہاتھ مہر دا عابد آن بیکارے  
 کس بیتا میں چھوڑ کے ہو کو با یا جان سدھارے  
 ماں نہیں پھوپھیاں سبھی قیدی ہوئے سنگ  
 باٹ کٹے نہیں ایک دو کھ دو بے روگی انگ

عاڈ کی سن زاری دکھیا اوٹن پر چلا ئیں  
 بیا کل ہو کر گر پڑیاں ہے ہے کر دکھائیں  
 سیس کھلے زنجیریں پہنے لوتھوں پر حب آئیں  
 پیاروں کو پہچان کے اپنے آنسو بھر بھر لائیں  
 آپس میں یہ دیکھ بیکاریاں اے بہنو یہ کیا ہے  
 ایک حسینا جو جھے ناہیں سگرا کٹم کٹا ہے  
 ت تو سگری بیساں لوتھوں کو بھی مارا



بھور بھبھب پو پھاٹن لاگی با جا کوچ نکارا  
 اونٹن پر دکھیا چڑھ جالیں او دھر ہوا گزارا  
 جدھر پڑا تھا بن سرگھائل دین دنی کا پیارا  
 کٹا ہوا سب کنبہ وا کا دہل رہا تھا سارا  
 اونٹن کی لے ہاتھ مہر دا عاڈہ آن پکارے  
 کس بہتایں چھوڑ کے بو کو با با جان سدھائے  
 ماں نہیں پھوپھیاں سمجھی قیدی ہوئے رنگ  
 باٹ کٹے نہیں ایک دو کھ دو بے روگی انگ

عاڈہ کی سن زاری دکھیا اونٹن پر چلائییں  
 بیا کل ہو کر گر پڑیاں ہے ہے کر کر دھائییں  
 سیس کھلے زنجیریں پہنے لوٹھوں پر جب آئییں  
 پیاروں کو پہچان کے اپنے آنسو بھر بھر لائییں  
 آپس میں یہ دیکھ پکاریں اے بہنو یہ کیا ہے  
 ایک حسینا جو جھے ناہیں سگرا کٹم کٹا ہے  
 تب تو سگری بییاں لوٹھوں کو بھی ان



وقلت الى هاتيا عدو الله وادرت  
 ان اخذته بيمينه واقمده من سباب  
 النبي فقال لي النبي دعوة كان  
 يحب ذريتي فانهيت فزعا وتكرت  
 صاكنت اقراة على قبره في الخلق...  
 ان بعض ابناء تهر لذك اخبار انه  
 لهما مرض فتمر لذك مرض الموت  
 اضطراب في بعض الايام اضطرابا  
 شديدا فاسور وجهه وتغير لونه  
 ثم افاق فذكر والده ذل فقال  
 ان ملائكة العذاب اتوني فجا  
 رسول الله فقال لهم ان هبوا  
 عنه فانه كان يحب ذريتي و  
 الحسنين اليهم فذهبوا (صواعق محرقة)  
 ص ۱۴ طبع مصر طره باب مكانات ۱۳۱۲

میں) سو رہا تھا تو خواب میں ہادی عالم کو  
 دیکھا کہ وہ تشریف فرما ہیں اور تیمور ان  
 کے پہلو میں ہے میں نے اس سے کہا کہ  
 دشمن خدا تو یہاں کہاں ہے؟ اور میں نے  
 چاہا کہ اس کا ہاتھ پکڑ کر پہلوئے نبوت سے  
 اٹھا دوں مجھ سے نبی نے فرمایا کہ اس کو چھو  
 کیونکہ یہ میری ذریت کو دوست رکھتا ہے  
 میں خوف سے چونک پڑا اور تنہائی میں جو  
 پڑھتا تھا اس کو چھوڑ دیا..... تیمور کے  
 بعض بیٹوں کا بیان ہے کہ تیمور مرض موت  
 میں کچھ دنوں سخت مضطرب تھا یہاں تک  
 کہ اس کے چہرے کا رنگ سیاہ ہو گیا  
 جب اسے افاقہ ہوا تو اس کا تذکرہ اس  
 سے کیا گیا۔ اس نے کہا کہ میرے پاس غلام  
 کے فرشتے آئے تھے (مگر) نبی تشریف  
 لائے اور ان فرشتوں سے فرمایا کہ چونکہ یہ میری ذریت کو دوست رکھتا ہے اور ان پر عمل  
 کرتا ہے اس لئے اس کے پاس سے جاؤ۔ چنانچہ وہ سب چلے گئے۔



ایک لمحہ حضرت خدیجہ کی خدمات سے متاثر ہے۔ مکی زندگی کی تبلیغ کے وقتوں  
 تھے حضرت ابوطالب اور حضرت خدیجہؓ۔ ان دونوں کی وفات کے بعد تبلیغ کے  
 ایک اہم دور کا خاتمہ ہو گیا۔ بعثت کے بعد آنحضرتؐ نے ۱۳ سال مکہ میں کام  
 کیا جس میں دس سال حضرت خدیجہ کی تائید حاصل رہی۔ حضرت خدیجہ کی دولت  
 دل و دماغ اور روح سب کچھ اسلام کی تبلیغ کے لیے وقف تھا۔ جو لوگ  
 مسلمان مذہب قبول کرتے ان کا معاشی اور سماجی بائیکاٹ کیا جاتا۔ ان کی  
 جائدادیں ضبط کر لی جاتیں۔ حضرت خدیجہ کی دولت ان سب نو مسلموں کا  
 سہارا بنتی۔ جو لوگ ہجرت حبشہ پر مجبور ہوئے ان میں سب کی مالی حالت ایسی  
 نہ تھی جو خود سفر کے مصارف برداشت کر سکتے ان کی امداد بھی دولت خدیجہ سے  
 ہوئی۔ شعب ابی طالب کے محاصرہ کے دوران دولت خدیجہ کام آئی۔ غرض کہ  
 یہ دس سال حضرت خدیجہ کی دولت اور اس سے لوگوں کی نرمی و ہمدردی  
 اور حضرت ابوطالب کے سیاسی اثر و اقتدار کی تائید ہیں۔ حضرت خدیجہ  
 نے ان دس سالوں میں اپنے راحت و آرام کو اسلام و داعی اسلام پر  
 قربان کر دیا۔ آنحضرتؐ کی دلہن اور تسلی و تشفی اور نو مسلموں کی امداد میں  
 ان کی زندگی کا ایک ایک لمحہ وقف ہو گیا۔ اگر یہ واقعات تاریخ کے طرز میں  
 پورے تسلسل کے ساتھ لکھے جائیں تو ایک ضخیم کتاب بن سکتی ہے۔

حضرت ابوطالب کے شعب سے  
 ستائش یا قیامت صغریٰ



پاس نزاع کرتے ہوئے آئے تھے۔ اور ان دونوں کا ارادہ داؤد کو متنبہ کرنے کا  
تھا۔ اسی طرح علی و عباس نے ابو بکر کے سامنے نزاع کی محض یہ جتانے کے لئے  
کہ ابو بکر ظالم ہیں۔

وہ شخص لا جواب ہو گیا۔ ہارون نے اس جواب کو پسند کیا۔ اور اس کا  
دل ہشام کی طرف مائل ہو گیا۔ (عقد فرید جلد ۱ صفحہ ۲۶۲ یون الاخبار لابن  
قیس جلد ۱ صفحہ ۱۵۱ عی الاسلام جلد ۲ صفحہ ۲۶۸، ۲۶۹)

اسی طرح کے اور بہت سے مسکت جوابات ہشام نے اپنے معترضین کو دیئے  
ہیں۔ ابن ندیم ہشام کی دسوت فکر اور قوت استدلال کی توصیف کرنے کے  
بعد لکھتے ہیں۔

”ہشام کہا کرتے۔

ہم نے اپنے مخالفین جیسے (بے عقل) نہیں دیکھے۔ خداوند عالم نے جس شخص  
(علی) کو آسمان پر حاکم مقرر کیا اسے تو انھوں نے خلیفہ نہ بنایا۔ اور جس کو (ابوبکر)  
کو خدا نے آسمان سے معزول کیا۔ اس کو خلیفہ بنالیا۔ اسی سلسلہ میں سورہ برات  
کی تبلیغ کا واقعہ بیان کرتے کہ پہلے ابو بکر اس سورہ کو لے کر گئے۔ مگر خداوند  
عالم کی طرف سے پیغمبر پر وحی نازل ہوئی۔ کہ اس سورہ کی تبلیغ یا آپ خود کیجئے  
یا ایسا شخص تبلیغ کرے جو آپ سے ہو۔ پیغمبر خدا نے ابو بکر کو واپس بلا لیا۔ اور  
حضرت علیؑ کو حکم دیا کہ ان سے سورہ برات لیا کر تم تبلیغ کرو۔ (تکمیل فہرست  
ابن ندیم ص ۱)



واذا نفعهم هذا الظالم الذي

لا اظلم منه فكيف بغيره و

ينبغي ان يراعى الكرام عالمهم

وصالحهم - (حوالہ بالا)

جب محبت محمد و آل محمد سے ظالم کو نفع

بخش ہو سکتی ہے جس سے بڑا کوئی ظالم نہیں

تو ہو ایسا نہیں اس کو کیوں سود مند نہ ہوگی؟

جو ان کے مرتبہ کا عارف اور صالح ہوگا محبت

آل محمد اس کے لئے زیادہ سود مند اور نفع بخش ہونی چاہیے۔

اس لیے میں سمجھتا ہوں کہ جو شخص امام مظلوم سے جس طرح محبت کرتا ہے اور انکی

عزاداری جس عنوان سے کبھی انجام دیتا ہے وہی النسب اور بہتر ہے، ہاں اگر کوئی چیز

غیر شرعی ہو تو نرم ایجہ سے منع کرنے میں قدرے مضائقہ نہیں ہے۔ مگر گریہ تو ایک فطری

اور شرعی فعل ہے اس پر بھٹ کرنا اور گریہ کی مقدار معین کرنا تحصیل لا حاصل ہے ایسی

بجٹوں سے مخالفین عزاکو فائدہ پہنچ سکتا ہے مگر عزادار دن کو نقصان کے علاوہ

کچھ نہیں مل سکتا۔

مآل مجلس عزاکم و بیش چودہ سو برس کے بعد آج صاحبان قلم نے کروٹ

لی اور اب یہ بحث کی جانے لگی ہے کہ گریہ ہی مآل مجلس پر یا نہیں؟

میں ان محققین سے دست بستہ پوچھتا ہوں کہ کیا آپ حضرات کی بحث مآل مجلس

کا تعین کر سکتی ہے اور کیا آپ لوگ پوری ملت گریہ کن ہو گئے اپنی اپنی بجٹوں سے مطمئن کر سکتے

ہیں؟ اگر نہیں تو اس قسم کی بجٹوں سے فائدہ؟ کیا اس قسم کی بجٹیں مخالفین عزاکو تقویت

کا باعث نہیں ہونگی میرے خیال میں اس موضوع پر گفتگو کرنے سے قبل "محققین مآل مجلس"

کو چاہئے کہ وہ جناب زینب و ام کلثوم، جناب رباب و سکینہ جناب سیدہ سجاد، صدیق



دتھن کے ڈھگ سیس کھلے بن چادر چھوٹی پڑیاں  
 ہے ہے کر کر پٹین لاگیں مقتل اوپر کھڑیاں  
 غم کے مارے کھائی گھمیری رور و کر کر پڑیاں  
 باتمہ اڈٹھا دکھلا دن لاگیں زنجیروں کی کڑیاں  
 کہنے لاگیں ہم رائدوں کی بندی کون چھڑا دے  
 کون ہمارا ہو دے شکھاتی کون وطن ہو نچا دے  
 والی وارث مر گئے لوٹ لب لکھ رہا  
 ہم قیدی بن میں شہر میں دیکھت ہے سنسار

کوئی کھڑی سرور کو پیٹے کوئی کھڑی اصغر کو  
 کوئی کھڑی قاسم کو پیٹے کوئی کھڑی اکبر کو  
 کوئی کھڑی کانن کو پکڑے کوئی کھڑی نہ یوز کو  
 کوئی کھڑی کہتی ہے سر سے چھین لیا چادر کو  
 ایک اور کھڑے ہیں عابد گلے پہ طوق سنبھالے  
 ایک اور عینا نے جیب ان دکھائے بھالے  
 تب تو سگری بییاں پٹیت پٹیت لا چاہ



لوٹھن کے ڈھک سیس پھلے بن چادر پھولی بریاں  
 ہے ہے کر کر پٹین لاگیں قاتل اوپر کھڑیاں  
 غم کے مارے کھائی گھمیری رو رو کر گر پڑیاں  
 ہاتھ اڈکھا دکھلا دن لاگیں زنجیروں کی کڑیاں  
 کہنے لاگیں ہم راٹھروں کی بندی کون جھڑا ہے  
 کون ہمارا ہوئے شکھاتی کون وطن ہو نچا وے  
 والی وارث مر گئے لوٹ لب لکھ رہا  
 ہم قیدی بن میں شہر میں دیکھت ہے سنسار

(۲۸)

کوئی کھڑی سرور کو پیٹے کوئی کھڑی صغیر کو  
 کوئی کھڑی قاسم کو پیٹے کوئی کھڑی اکبر کو  
 کوئی کھڑی کانن کو بکڑے کوئی کھڑی نر یوز کو  
 کوئی کھڑی کہتی ہے سر سے جھین لیا چادر کو  
 ایک اور کھڑے ہیں عابد گلے پہ طوق سنبھالے  
 ایک اور عینا نے جب ان دکھائے بھالے  
 تر تہ گدے رہیاں میٹ میٹ لاچار



وإذا نفعهم هذا الظالم الذي

لا اظلم منه فكيف بغيره و

ينبغي ان يزاحم الكرام عالمهم

وصالحهم - (حوالہ بالا)

جب محبت محمد و آل محمد السی ظالم کو نفع  
بخش ہو سکتی ہے جس سے بڑا کوئی ظالم نہیں

تو جو ایسا نہیں اس کو کیوں سودمند نہ ہوگی؟

جو ان کے مرتبہ کا عارف اور صالح ہوگا محبت

آل محمد اس کے لئے زیادہ سودمند اور نفع بخش ہونی چاہیے۔

اس لیے میں سمجھتا ہوں کہ جو شخص امام مظلوم سے جس طرح محبت کرتا ہے اور انکی

عزاداری جس عنوان سے کبھی انجام دیتا ہے وہی انسب اور بہتر ہے، ہاں اگر کوئی چیز

غیر شرعی ہو تو نرم لہجہ سے منع کرنے میں قدرے مضائقہ نہیں ہے۔ مگر گریہ تو ایک فطری

اور شرعی فعل ہے اس پر بحث کرنا اور گریہ کی مقدار معین کرنا تحصیل لا حاصل ہے اسی

بجٹوں سے مخالفین غرا کو فائدہ پہنچ سکتا ہے مگر عزادار دن کو نقصان کے علاوہ

کچھ نہیں مل سکتا۔

کم و بیش چودہ سو برس سے بعد آج صاحبان قلم نے کروٹ  
مال مجلس عزائی اور اب یہ بحث کی جانے لگی ہے کہ گریہ ہی مال مجلس پر یا نہیں؟

میں ان محققین سے دست بستہ پوچھتا ہوں کہ کیا آپ حضرات کی بحث مال مجلس

کا تعین کر سکتی ہے اور کیا آپ لوگ پوری ملت گریہ کن "کیو اپنی اپنی بجٹوں سے مطمئن کر سکتے

ہیں؟ اگر نہیں تو اس قسم کی بجٹوں سے فائدہ؟ کیا اس قسم کی بجٹیں مخالفین غرا کی تقویت

کا باعث نہیں ہونگی میرے خیال میں اس موضوع پر گفتگو کرنے سے قبل "محققین مال مجلس"



اور حضرت خدیجہ کی سختی کے باعث جواب دیدیا۔ اور چندوں کے اے  
بچے اسلام کے یہ دونوں ستوں گر گئے۔

حضرت خدیجہ بیمار ہوئیں اور یہ بیماری تین سال کے بعد مرض الموت کا  
باعث بن گئی۔ محمد الدین ایڈیٹر صوفی سیرت عائشہ صدیقہ مطبوعہ لاہور میں  
لکھتے ہیں :-

”ام المؤمنین حضرت خدیجہ نہ صرف آنحضرتؐ کی بیوی تھیں بلکہ محسنہ و  
محبوبہ تھیں۔ اور وہ تھیں جو کوئی نہیں ہو سکتا۔ رسول کریمؐ کو آپ کی وفات  
سے سخت ملال ہوا مگر کیا کرتے صبر کیا بشریت نے اگر زیادہ صبر آزمائی کی تو  
نبوتؐ نے مشکل کشائی کی، رسالت نے ہمت افزائی کی۔ رضی اللہ عنہ  
وصلوات اللہ وسلامہ علیہا۔“

---

پبلشر

سید ابن حسین نقوی



ہیں جو مختلف علوم و فنون میں ان کو جلالت علمی کے بہترین شاہد ہیں۔ افسوس کہ ہم کو مزید وضاحت کی گنجائش نہیں، ہم صرف ان کے چند مناظروں کی فہرست یہاں درج کرتے ہیں۔

(۱) فرقہ ایا صیہ (خوارزم کی ایک شاخ) کے ساتھ ان کا مناظرہ۔

(۲) ایک برہمن سے ان کا مناظرہ۔

(۳) خلق خدا کے حجت کے مخداج ہونے کے متعلق مناظرہ۔

(۴) اہل شام کی ایک جماعت کے ساتھ متفرق نشستوں میں مختلف مسائل میں بحث۔

(۵) علی کی اہمیت خلافت کے متعلق مناظرہ۔

(۶) علی کے تمام لوگوں سے افضل ہونے کے متعلق مناظرہ اور جو لوگ

ثانی الشین کی آیت سے ابو بکر کی فضیلت ثابت کرتے ہیں ان کا جواب،

(۷) علی کی حجت واجب ہونے کے متعلق مناظرہ۔

(۸) امام حق کی اطاعت لازم ہونے کے متعلق مناظرہ۔

(۹) شاگردی صانی کے ساتھ مناظرہ۔

(۱۰) جاثلیق کے ساتھ مناظرہ۔

(۱۱) نفی جہتہ اور عدم الشینہ کے متعلق بحث۔

(۱۲) ابن ابی العوجاء کے ساتھ مناظرہ۔

(۱۳) ابو حنیفہ کے ساتھ مختلف مناظرے۔

(۱۴) ابو حنیفہ کے ساتھ مختلف مناظرے۔



یہ حج ہر مذہب و عہد ان الفاظ کی سیاست اور محاشرت کی یہ موضوعات پر مقرر  
 کی شیعوں کو شدید ضرورت ہے مگر ان چیزوں کو مال مجلس قرار دینا صحیح غلطی ہے۔ جہاں  
 صرف اس قسم کی تقریریں ہوں اور مصائب محمد و آل محمد بیان نہ ہوں ان تقریروں کو سب  
 کچھ کہا جاسکتا ہے مگر مجلس نہیں کہا جاسکتا۔ اور جہاں صرف مصائب بیان کئے جائیں  
 اور کچھ نہ بیان کیا جائے اس بیان کو کچھ اور کہا جائے یا نہیں مگر مجلس ضرور کہا جائیگا  
 ایک عمرہ مقرر بہت بڑے مجمع میں نہایت اچھے انداز سے تقریر کرے اور دنیا کی تمام  
 چیزوں کا تذکرہ کر ڈالے مگر مصائب محمد و آل محمد نہ بیان کرے تو ایسی تقریریں سلاطین  
 زمانہ شرکت کر سکتے ہیں مگر حضرت پھوڑ کر سیدہ زہرا شریف نہیں لاسکتیں بخلاف  
 اسکے ایک مٹولی ان پڑھ انسان چند آدمیوں کے سامنے تذکرہ مصائب کر دے تو اس  
 میں کوئی شرکت کرے نہ کرے فاطمہ زہرا ضرور شرکت فرمائیں گی۔ صدقہ ہند کو حسینی کا کہ  
 اسکے ذیل میں ہر شے کا ذکر آجاتا ہے لیکن اب یہ ظلم ہو گا کہ اصل کو فرع اور فرع کو اصل  
 سمجھانے کی کوشش کی جائے۔

**یا للعجب** | موجودہ دور میں مجلسیں عموماً اچھے کھٹے کی ہوتی ہیں دیکھا جاسکتا ہے کہ ان  
 مجلسوں میں پندرہ منٹ زیادہ مصائب کا تذکرہ نہیں ہوتا اب اس میں کبھی کسی  
 تریم اور اصلاح کی کوشش سعی نامشکو رہو گی۔ ہم جس طرح رو رہے ہیں ہمیں رونے دیا جائے  
 اس میں کسی قسم کی اصلاح کی کوشش بے سود ہو اور ہم اس طرح کی کوششوں کی شدت نہایت کم کرتے  
 ہیں، اگر یہ کو ختم کر کے دنیاوی ترقی ہی جن لوگوں کا مطمح نظر ہے ان کو ان کا نظریہ مبارک اور ہم کو  
 حسینؑ پر دنا مبارک۔ "عزاداری حسین" شیعوں کا سرچشمہ حیات و خبر دار اس خزانہ حیات پر ڈاکہ نہ ڈالو۔  
 ہوتیش دانی میں سوال اور اشک افشانی نہ ہو۔ اس پر سر جھک کر کاٹک جاتا ہے۔



پکڑ مہر و عابد جاتے نینن نیر بہاتے  
 پھر پھر لو تھیں دیکھت جاتے یوں اکھر چلاتے  
 اے بابا ہم تم کو بن میں بے بس چھوڑے جاتے  
 شام نگر لے جاتے ظالم تنیک نہیں ٹھہراتے  
 کیونکر موسے راہ کٹے گی پیر چلا نہیں جاوے  
 ماں بہنوں کی زاری سنکر جگر اُلٹا جاوے  
 قس پر لاگی پیاس ہے دور بڑی ہے راہ  
 بابا کیسے ہوئے گا عابد کا نر باہ

۳۰

اب آگے کچھ کہنا نہ جاوے موسے حال حرم کا  
 سوری چنتا میں یو آوے بھیس بنا ماتم کا  
 بیٹھ محباں آگے باپچوں یا مرثیہ غم کا  
 بہت رلاؤں روؤں بیٹیوں نہیں بھر دے دم کا  
 کہت فقیر غریب سکندر بوں تمہرے ہمارا  
 یہاں رکھئے پت سوری سرور وہاں لیجئے سہارا  
 دوؤ جگ کے تم دھنی مانگیوں کے دوار



بکڑا ہر دوا عاید جاتے سینن نیر بہاتے  
پھر پھر نہ تھیں دیکھت جاتے یوں اکھر چلاتے

اے بابا اہم تم کو بن میں بے بس چھوٹے جاتے  
شام نگر لے جاتے ظالم تنک نہیں ٹھہراتے  
کیونکر موسے راہ کٹے گی پیر چلا نہیں جاوے  
ماں بہنوں کی زاری سنکر جگر اٹھتا جاوے  
تس پر لاگی پیاس ہے دور بڑی ہے راہ  
بابا کیسے ہوئے گا عاید کا نر باہ

۳۰

اب آگے کچھ کہنا نہ جاوے موسے حال حرم کا  
موری چنتا میں یہ آوے بھیس بنا ماتم کا  
بیٹھ محباں آگے باپوں پامر شہ غم کا  
ہت رلاؤں روؤں بیٹوں نہیں بھر دے دم کا  
کہت فقیر غریب سکندر ہوں تمہرے بلہارا  
یہاں رکھئے پت موری سرور وہاں لیجئے سہارا  
دوؤ جگ کے تم دھنی مانگوں کے دوار



کی شیعوں کو شدید ضرورت ہے مگر ان چیزوں کو مالِ مجلس قرار دینا صحیح غلطی ہے۔ جہاں  
 صرف اس قسم کی تقریریں ہوں اور مصائبِ محمد و آلِ محمد بیان نہ ہوں ان تقریروں کو سب  
 کچھ کہا جاسکتا ہے مگر مجلس نہیں کہا جاسکتا۔ اور جہاں صرف مصائبِ بیان کئے جائیں  
 اور کچھ نہ بیان کیا جائے اس بیان کو کچھ اور کہا جائے یا نہیں مگر مجلس ضرور کہا جائیگا  
 ایک عمرہ مقرر بہت بڑے مجمع میں نہایت اچھے انداز سے تقریر کرے اور دنیا کی تمام  
 چیزوں کا تذکرہ کر دے مگر مصائبِ محمد و آلِ محمد نہ بیان کرے تو ایسی تقریریں سلاطین  
 زمانہ شرکت کر سکتے ہیں مگر بہت چھوڑ کر سیدہ زہرا شریفہ نہیں لاسکتیں بخلاف  
 اسکے ایک معمولی ان پڑھ انسان چند آدمیوں کے سامنے تذکرہ مصائب کرے تو اس  
 میں کوئی شرکت کرے نہ کرے فاطمہؑ زہرا ضرور شرکت فرمائیں گی۔ صدقہ ہند کر حسینی کا کہ  
 اسکے ذل میں ہر شے کا ذکر آجاتا ہے لیکن اب یہ ظلم ہو گا کہ اصل کو فرع اور فرع کو اصل  
 سمجھانے کی کوشش کی جائے۔

**یا للحب** موجودہ دور میں مجلسیں عموماً اچھے گھنٹہ کی ہوتی ہیں دیکھا جاسکتا ہے کہ ان  
 مجلسوں میں پندرہ منٹ زیادہ مصائب کا تذکرہ نہیں ہوتا اب اس پر بھی کسی  
 ترمیم اور اصلاح کی کوشش سنی نامشکو رہے گی۔ ہم جس طرح رو رہے ہیں رہنے دیا جائے  
 اس میں کسی قسم کی اصلاح کی کوشش بے سود ہو اور ہم اس طرح کی کوششوں کی شدتِ مذمت کرتے  
 ہیں، اگر یہ کو ختم کر کے دنیاوی ترقی ہی جن لوگوں کا مطمح نظر ہے ان کو ان کا نظریہ مبارک اور ہم کو  
 حسینؑ پر دنا مبارک "عنا و ارحم الراحمین" شہداء کے حشرِ شامیہ سے ڈرا کر دیا جائے۔



## ہشام کے مناظروں کے چند نمونے

ہشام نے اہل کلام سے بہت سے مناظرے کئے۔ ملحدین و زنادقہ کو مسکت جوابات دیئے۔ تقریباً سبھی مورخین نے مناظرہ اور حاضر جوابی وغیرہ میں ان کے تفوق اور برتری پر اتفاق کیا ہے۔ ہم چند نمونے ان کے مناظروں کے پیش کرتے ہیں۔

(۱) ایک ملحد شخص ہشام کے پاس آیا۔ اور کہا۔ کہ میں دو خداؤں کا قائل ہوں۔ میں جانتا ہوں کہ تم جو بات کہو گے منصفانہ کہو گے۔ ہشام اپنے کپڑے پھیلانے میں مشغول تھے۔ بولے۔

”یہ بتاؤ۔ ان دونوں خداؤں میں کوئی بغیر دوسرے خدا کی مدد کے خلق پر قادر ہے۔؟“

ہشام نے کہا۔ پھر دو کی ضرورت ہی کیا ہے۔ ایک خدا جس نے سب چیزیں خلق کیں ہی تمہارے لئے کافی ہے۔

## ابوالہذیل سے ہشام کا مناظرہ

ابوالہذیل علاف اپنے زمانہ کا مشہور متکلم اور شہسوار میدان مناظرہ و مباحثہ تھا۔ مولوی شبلی صاحب اپنی کتاب علم الکلام میں اس علم کی ابتداء



محمد ثین اور ارباب ظاہر کو کلام کی مخالفت میں جو شدت لگی اس نے  
 علم کلام کو بجا دیا۔ ہوتا۔ لیکن خلفائے عباسیہ (بجز دو ایک کے) اور ان کی  
 دولت نے بڑی مستعدی کے ساتھ حمایت کی اور شاہانہ حوصلہ سے اس کو  
 برابر ترقی دیتے رہے۔ عباسیہ کے علاوہ ویلیوں نے بھی اس کی  
 سرپرستی کی۔۔۔ عہدی کے زمانہ میں یہ علم پیدا ہوا۔ اور جہاں تک ہم کو معلوم  
 ہے۔ سب سے پہلے ابوالہذیل علاق نے اس فن میں کتاب لکھی۔۔۔۔  
 علامہ ابن خلکان اس کی نسبت لکھتے ہیں۔ وكان حسين الجندال قوی  
 الحجۃ کثیرا لا استعمال لالا دولة والالامات۔ خوش تقریر  
 اور قوی الحجۃ تھا دلائل اور الزامات کا اکثر استعمال کرتا تھا۔ علامہ  
 مقریزی نے اس کی نسبت لکھا ہے۔ نظر فی الفلسفة وواقفہم فی  
 کثیر۔۔

ابوالہذیل نے علم کلام میں چھوٹی بڑی ساٹھ کتابیں لکھی ہیں۔ نہایت  
 دقیق مسائل پر بحثیں کیں۔ یہ کتابیں مدتوں سے ناپید ہیں۔ لیکن مجوسیوں  
 اور ملحدوں سے اس نے جو مناظرے کئے اور ان میں جو تقریریں کیں۔ وہ  
 جسنہ جسنہ ابن خلکان در رد عزرا اور مل و نخل وغیرہ میں مذکور ہیں۔ ابوالہذیل  
 کے مناظرات میں آج کل کی طرح صرف زبان آوری اور لسانی نہیں ہوتی تھی۔  
 بلکہ ان کا یہ اثر ہوتا تھا کہ اکثر ملاحدہ اور مخالفین مذہب اپنے مقابلہ سے باز



اسی زمانہ میں ہشام بن الحکم کو فی ایک مشہور مکالمہ تھا۔ وہ یحییٰ برمکی کے  
مجلس علمی کا افسر اور علوم عقلیہ کا ماہر تھا۔ ابوالہذیل مناظرہ میں اکثر کسی سے  
دبتا تھا تو اسی سے دبتا تھا۔ (علم الکلام مؤلف مولانا شبلی)۔

اب یہاں چند مختصر لیکن دلچسپ مناظرے ہشام کے ابوالہذیل کے ساتھ  
نقل کئے جاتے ہیں۔

ہشام نے ابوالہذیل سے پوچھا۔ تمہارا اعتقاد ہے کہ حرکت دیکھی جاسکتی  
ہے۔ (یاد دیکھی جاتی ہے) تو پھر اس کا اعتقاد بھی کیوں نہیں رکھتے کہ حرکت  
چھوٹی بھی جاسکتی ہے۔؟

ابوالہذیل: حرکت کوئی جسم تو ہے نہیں جو چھوٹی جائے۔ کیونکہ چھوٹی وہی  
چیزیں جاتی ہیں جو جسم ہوتی ہیں اور جو چیز جسم نہیں وہ کیونکہ چھوٹی جائیں گی۔  
ہشام: تو پھر یہ اعتقاد کیوں کیا کہ حرکت دیکھی جاسکتی ہے۔ اس کو  
ترک کر دو۔ اور سمجھ لو کہ حرکت بھی دیکھی نہیں جاسکتی۔ کیونکہ دیکھی تو وہی چیز جاتی  
ہے جو جسم ہوتی ہے۔ اور جو چیز جسم نہیں ہے وہ کیونکہ دیکھی جائے گی۔

اس اعتراض کا جواب دینے سے جب ابوالہذیل عاجز رہا تو دوسرا  
پہلو اختیار کیا۔ اور موضوع مناظرہ سے بے تعلق ہو کر ہشام سے سوال کیا۔  
”تم کس دلیل سے اس امر کے قائل ہو کہ صفت نہ تو خود موصوف  
ہوتی ہے اور نہ غیر موصوف۔“

ہشام: میرے اس قول کی دلیل یہ ہے کہ محال ہے کہ میرا فعل



انہم ان چیزوں میں قرار دیتے ہیں جو ایسے جسم اور عین ہوتے ہیں کہ خود قائم ہوں اور چونکہ ہم لوگوں کے افعال نہ تو جسم ہیں اور نہ خود بخود قائم ہیں بلکہ ہم لوگوں کے اعضاء سے ان کا صدور ہوتا ہے۔ لہذا لغائری کی اس تریف کی بنا پر بھی صحیح ہے کہ صفت نہ تو خود موصوف کی ذات ہے اور نہ موصوف سے متعلق ہے۔ کیونکہ وہ کوئی جسم نہیں اور نہ خود بخود قائم ہے۔

اس کے علاوہ بھی ایک دلیل ہے جس کے قائل بھی ابوالہذیل تہی ہو۔ وہ یہ ہے کہ تم کہتے ہو کہ حرکت متحرک چیز سے نہ تو مماثل ہوتی ہے اور نہ مباہل (یعنی حرکت کوئی ایسی چیز نہیں جو متحرک چیز سے ملتی ہو۔ اور نہ ایسی چیز ہے جو اس کے مباہل یا خلاف یا ضد یا اس سے علیحدہ ہو) کیونکہ تمہارے خیال میں حرکت ایسی چیز ہے جس کا مماثل یا مباہل ہونا جائز نہیں ہے۔ پس اسی طرح میں بھی کہتا ہوں کہ میری صفت نہ تو خود میری ذات ہے۔ (کیونکہ میری ذات تو موصوف ہے) اور نہ میری غیر ہے۔ (کیونکہ جب غیر ہوتی تو میری صفت کیونکر ہوتی) پس جو دلیل تمہارے اس دعوے میں ہے کہ حرکت نہ تو متحرک سے مماثل ہے اور نہ مباہل وہی میری دلیل اس دعوے میں سمجھو کہ میری صفت نہ میری ذات ہے۔ اور نہ میری غیر۔ اور جو جواب تم اپنے قول کا دو گے وہی میرا بھی خیال کر لو۔

اس تقریر میں ابوالہذیل لا جواب ہو کر خاموش ہو گیا۔ (مروج الذهب



میں حاصل تھا مگر بظاہر یہ اس زمانہ کا مناظرہ ہے جبکہ ہشام امام جعفر صادق  
کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔ ہم نے اس مناظرہ کو صرف اس لئے نقل  
کیا کہ تاکہ ابن حجر عسقلانی کا بیان، تاریخ پر ظلم اور حقانیت کے ساتھ زیادتی  
واضح ہو سکے۔ لسان المیزان جلد ۵ ص ۴۱۴ پر وہ لکھتے ہیں۔

وذكر (أي المصنوع) مناظرة بينه وبين هشام بن  
الحكم الرافضي وان هشاماً عليه ابوالهذيل فيها.  
اور مسعودی نے اس مناظرہ کا ذکر کیا ہے۔ جو ابوالہذیل اور ہشام بن  
حکم رافضی کے درمیان ہوا اور ہشام پر ابوالہذیل کو غلبہ ہوا۔  
یہ ہے۔ ابن حجر کی دیانت کا عالم جسے مسعودی نے غالب لکھا تھا۔  
اسے مغلوب بتایا۔ اور جسے مغلوب بتایا تھا اسے غالب بتایا۔ مسعودی کی لفظیں  
تو یہ تھیں: فاقطع ابوالهذيل ولم يرد جواباً۔ اس تقریر پر  
ابوالہذیل خاموش ہو گیا۔ اور اس سے کوئی جواب دیتے نہ بن پڑا۔  
اور ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ ابوالہذیل ہشام پر غالب آ گیا۔ سچ ہے۔  
جنوں کا نام خرد پڑ گیا خرد کا جنوں  
جو چاہے آپ کا حسن کمرستہ ساز کرے



## عمر بن عبید سے مناظرہ

ہشام کے معاصرین میں عمر بن عبید فرقہ معتزلہ کا ایک نامور علامہ گزرا ہے  
 اس پر مولوی شبلی صاحب کی یہ عبارت شاہد ہے: "اسی زمانہ میں دو شخصوں  
 نے جو اتفاق سے ایک ہی سہ یعنی سہ میں پیدا ہوئے تھے۔ اس  
 مذہب (اعتزال) کو زیادہ رونق دی۔ یعنی عمر بن عبید اور واصل  
 بن عطاء۔۔۔ یہ دونوں مذہب اعتزال کے دست و بازو اور فضل و  
 کمال کے چشم و چراغ تھے۔۔۔ عمر بن عبید کمالات علمی کے علاوہ نہایت زاہد و  
 مہذب اور دینا سے بے نیاز تھا۔۔۔ خلیفہ منصور عباسی کے دربار میں اس  
 کا آنا اور نہایت بے نیازی اور آزادی سے گفتگو کرنا نہایت دلچسپ  
 واقعہ ہے جس کا تذکرہ تمام مورخین نے کیا ہے۔ اس کے مرنے پر منصور  
 نے خود مرثیہ لکھا اہل تاریخ کا بیان ہے کہ یہ شرف یعنی خلیفہ وقت کا  
 مرثیہ لکھنا عمر بن عبید کے سوا دینا میں کسی کو حاصل نہیں ہوا (مقالات شبلی ص ۴۱)  
 اس فاضل جلیل کے مقابلہ میں جناب ہشام کو کیا کمال حاصل تھا۔ ذیل کے  
 دلچسپ واقعہ سے معلوم ہو گا جس کو سنی اور شیعوں مورخین نے تفصیل سے لکھا

ایک روز حضرت امام جعفر صادقؑ نے اپنے کس اور نوجوان صحابی  
 ہشام بن الحکم سے فرمایا: "ہشام!"



حضرت امامؑ :- کیا مجھ سے اپنا وہ مناظرہ نہ بیان کر دو گے جو  
تم نے عمرو بن عبید معتزلی بصری سے کیا تھا؟

ہشام :- حضرت میں آپ پر نثار احیاء مانع ہے۔ اور حضرت کے سامنے  
زبان نہیں کھل سکتی!

حضرت امامؑ :- نہیں جب میں خود کہتا ہوں تو کیا شرم ہے۔  
بیان کر دو۔

ہشام :- ارشاد حضرت امامؑ سے مطہر ہو کر میں بنا کرتا تھا کہ  
عمرو بن عبید اس زمانہ کا نہایت مشہور علامہ اور زبردست متکلم و مناظر  
ہے۔ اور یہ کہ وہ بصرہ کی مسجد میں مزدعوۃ و ارشاد پر بیٹھا ہوا مسئلہ  
امارت اور دوسرے مسائل اصول کلام میں گفتگو کرتا اور لوگوں کو حقیقت  
مذہب اہل سنت کی تعلیم دیتا رہتا ہے اس کا مجھ پر بڑا اثر ہوا۔ لہذا میں  
بصرہ روانہ ہوا۔ اور جمعہ کا روز تھا کہ داخل بصرہ ہوا مسجد میں چلا گیا۔  
تو دیکھا کہ واقعی ایک ابنہ کثیر کا مجمع ہے جس کے درمیان عمرو بن عبید  
سیاہ صوف کا ایک شملہ پہنے ہوئے اور دوسرے شملہ کو ردائی جگہ اوڑھے  
ہوئے بیٹھا ہے اور سب لوگ حلقہ کئے ہوئے اس سے علمی مسائل دریافت  
کر رہے ہیں۔ یہ دیکھ کر میں بھی آخری صف میں دوڑا نو بیٹھ گیا پھر عمرو  
بن عبید کو خطاب کر کے کہا: ایہا العالم! میں ایک مسافر شخص ہوں۔  
کیا آپ اجازت دیتے ہیں کہ آپ سے کوئی مسئلہ دریافت کروں؟



ہشام۔ پہلے مجھے اس سوال کا جواب عنایت ہو کہ آپ کی آنکھیں ہیں؟  
عمر بن عبید۔ صاحب زادہ یہ بھی کوئی سوال ہے جو تم پوچھتے ہو؟  
ہشام۔ جو کچھ بھی ہو میرا سوال تو یہی ہے۔ اور اسی کا جواب آپ  
سے چاہتا ہوں۔

عمر بن عبید۔ حیرتم کو اختیار ہے جو چاہے پوچھو۔ اگرچہ تمہارا سوال  
احتمالاً نہ ہی ہو،

ہشام۔ میں تو دریافت کر چکا کہ کیا آپ کی آنکھیں ہیں۔ اسی کا جواب  
عنایت فرمائیے۔

عمر بن عبید۔ ہاں آنکھیں ہیں۔

ہشام۔ وہ کس کام آتی ہیں؟

عمر بن عبید۔ اس سے لوگوں کی صورت اور چیزوں کے رنگوں  
کو دیکھتا ہوں۔

ہشام۔ اور آپ کے ناک بھی ہے؟

عمر بن عبید۔ ہاں ناک بھی ہے۔

ہشام۔ وہ کس کام آتی ہے؟

عمر بن عبید۔ اس سے خوشبودار چیزوں کی خوشبو اور بدبودار چیزوں  
کی بدبو سونگھتا ہوں۔

ہشام۔ اور آپ کے زبان بھی ہے؟



ہشام۔ وہ کس کام آتی ہے؟

عمرو۔ اس سے لوگوں سے باتیں کرتا ہوں۔ کھانوں کا مزہ چمکتا ہوں۔

ہشام۔ اور آپ کے کان بھی ہیں؟

عمرو۔ ہاں کان بھی ہے؟

ہشام۔ وہ کس کام آتے ہیں؟

عمرو۔ ان سے آوازوں کو سنتا ہوں۔

ہشام۔ اور آپ کے دل بھی ہے؟

عمرو۔ ہاں خداوند عالم نے مجھ کو دل بھی دیا ہے۔

ہشام۔ وہ کون سا کام انجام دیتا ہے؟

عمرو۔ اس کا کام یہ ہے کہ ان اعضاء مذکورہ (آنکھ، کان، ناک

زبان، ہاتھ پیر وغیرہ) پر جو چیزیں وارد ہوتی ہیں ان میں تمیز کر دے،

اور اختلاف ہو تو اختلاف کو رفع کر دے، اور شک کو زائل کر کے یقین

عطا کر دے۔

ہشام۔ تو کیا یہ کل اعضاء باوجود صحیح و سالم ہونے کے دل کے محتاج ہیں

کہ بغیر اس کے اپنے کاموں کو صحیح طور پر انجام لہیں دے سکتے اور ان میں جو

اختلاف ہو اس کو خود رفع لہیں کر سکتے؟

عمرو۔ لہیں لہیں یا ان میں سے کوئی عضو دل سے بے نیاز اور مستغنی

لہیں ہے۔



کی پوری قوت رکھتا ہے۔

عمر۔ صاحبزادہ جب میں کسی چیز کو آنکھ سے دیکھتا یا زبان سے چکھتا یا ناک سے سونگھتا ہوں یا کان سے سنتا ہوں اور اس میں مجھے کوئی شک ہو جاتا ہے کہ میں نے یہ چیز دیکھی یا وہ یا میں نے یہ بات سنی یا وہ تو اس وقت دل کی طرف رجوع کرتا ہوں اور دل جو فیصلہ کر دیتا ہے اس سے شک زائل اور یقین حاصل ہو جاتا ہے۔

مہشام۔ تو اس تقریر سے معلوم ہوا کہ خدا نے دل کو انسان کے بدن میں اس مصلحت سے پیدا کیا ہے کہ انسان کے ظاہری اعضاء میں جو شک پیدا ہو اس کو تمیز کر کے زائل کر دے اور اختلاف سے جو فساد ہو اس کو رفع کرتا رہے۔

عمر۔ ہاں ایسا ہی ہے۔

مہشام۔ ابو مروان (کنیت عمرو بن عبید) اب آپ انصاف سے یہ بھی فرمادیں کہ خدا نے کسی ایک شخص کے اعضاء و جوارح کو بھی مطلق العنان اور آزاد نہ چھوڑا۔ بلکہ ہر انسان کے بدن میں ایک امام اور سردار (دل) کو پیدا کر رکھا ہے جو ہر وقت ان اعضاء کے اختلافات کو رفع کر کے ان میں امن اور صلح قائم رکھتا ہے۔ اور جو کچھ یہ اعضاء درست پاتے ہیں اس کو اپنے اس امام (دل) سے تصدیق کرا لیا کرتے ہیں اور جس بات میں ان کو شک ہوتا ہے اس کو وہی امام (دل) رفع کر دیا کرتا ہے۔



ہوتے رہتے ہیں ایسے شدید تحیر اور پریشانی اور فتنہ و فساد میں جھوڑا  
 اور ان کے لئے کوئی امام مقرر نہیں۔ فرمایا کہ جس وقت اور جس امر میں  
 ان لوگوں کو شک اور اختلاف ہوا کرے اس میں اپنے امام کی طرف  
 رجوع کر کے شک کو زائل اور حیرت و پریشانی کو دفع کر لیا کریں۔ اور  
 ان کی معاشرت کی حالت کو وہ امام درست رکھا کرے؟ کیا آپ کی  
 عقل میں یہ بات آتی ہے؟

ہشام کی اس تقریر کو عمرو بن عبیدہ دریائے فکر میں غرق  
 ہو گیا اور لا جواب ہو کر سکوت اختیار کر لیا۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد سر اٹھا کر  
 ہشام کی صورت دیکھی اور متحیر ہو کر پوچھا۔ "مگر ہشام بن الحکم تو نہیں ہو؟"  
 ہشام۔ واہ ہشام بن الحکم کی بھی خوب کہی۔ وہ کہاں اور میں کہاں  
 عمرو۔ اچھا تم ہشام کے شاگرد ہو یا ان کی صحبت میں کبھی رہے ہو؟  
 ہشام۔ نہیں ایسا بھی نہیں ہے۔

عمرو۔ پھر تم کون ہو اور تمہارا مکان کہاں ہے؟  
 ہشام۔ میں ایک مسافر ہوں اور فقیر خانہ کوفہ میں ہے اور وہیں سے  
 آیا ہوں؟

عمرو۔ تو پھر تم ہشام ہی ہو۔ کیوں چھپاتے ہو؟  
 یہ کہ عمرو بن عبیدہ کھڑا ہوا۔ اور ہشام کو گلے لگا لیا۔ اور اپنی جگہ  
 مسند پر بٹھایا۔



کلام نہیں کیا۔ تھوڑی دیر تک بیٹھ کر میں وہاں سے چلا آیا۔

ہشام کی یہ پوری تقریر سن کر حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ تم نے یہ باتیں کہاں سے سیکھیں۔ واللہ تم کو الہام ہوا کیونکہ یہ مصنفون تو صحف ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام کا ہے۔ "تاریخ مردخ الذہب برہائشہ تاریخ کامل مطبوعہ مصر جلد ۹ ص ۱۳۸ و دیگر کتب تاریخ درجہ"

## نظام معتزلی سے مناظرہ

ابوالہذیل علاف اور عمرو بن عبید کی طرح ہشام کو ایک نامور شخص سے علمی مقابلہ رہا ہے جس کا نام ابراہیم بن سیار نظام تھا۔ اس شخص کے حالات میں مولوی شبلی صاحب اپنی کتاب علم الکلام ص ۶۷ میں لکھتے ہیں: "ابوالہذیل کے بعد اس کے شاگرد ابراہیم بن سیار نظام نے جو ماموں الرشید کا استاد اور ندیم خاص تھا علم کلام کو نہایت ترقی دی۔ شہرستانی نے مل و نخل میں اس کی فلسفہ دانی کی نسبت یہ الفاظ لکھے ہیں۔ وقد طالع کثیرا من کتب الفلاسفت و خلط کلامہم بکلامہم لمعن لت۔۔۔ نظام نے فلسفہ میں یہ کمال پیدا کیا تھا کہ ایک موقع پر اس نے جعفر برکی سے کہا کہ میں نے ارسطو کی ایک کتاب کا رد لکھا ہے۔ اس کے جواب میں جعفر نے کہا کہ تم رد کیا۔ لکھو گے تم تو اس کی کتاب کو پڑھ بھی نہیں سکتے۔ نظام نے کہا کہ آپ کیا جانتے ہیں۔ ارسطو کی کتاب کو اول سے آخر تک



عبارت پڑھنی شروع کی اور ساتھ ساتھ اس کا رد بھی کرتا گیا۔

باحظ کہا کرتا تھا کہ لوگ کہتے ہیں کہ ہمیشہ ہزار برس میں ایک شخص ایسا پیدا ہوا کرتا ہے جس کا تمام عالم میں نظیر نہیں ہوتا۔ واقعی اگر یہ صحیح ہے تو یہ شخص نظام ہی تھا۔ انتہی۔

اس بے نظیر معاصر کے مقابلہ میں اگر ہشام کو کوئی علمی فتح نہ حاصل ہوتی جب بھی آپ کے فضل و کمال اور علمی مدراج میں کوئی نقص نہ رہتا کیونکہ نظام کے استاد ابوالہذیل علاف اور عمرو بن عبید ایسے فحول تک پر آپ غالب رہا کرتے ہیں۔ لیکن کتب تاریخ و رجال میں ایسے مناظر بھی نہ گور ہیں جو ہشام اور نظام سے ہوئے اور جن میں ہشام کو نظام پر غلبہ ہوتا رہا۔ نمونہ کے لئے ایک مناظرہ نقل کیا جاتا ہے۔

ایک روز نظام نے ہشام سے کہا کہ جو لوگ بہشت میں داخل ہوں گے وہ اس میں ہمیشہ نہیں رہیں گے اور نہ ابدی زندگی اون کو حاصل ہوگی۔ کیونکہ اگر ایسا ہو تو لازم آئے گا کہ خدا کی صفت میں یہ لوگ شریک ہو جائیں۔ اس لئے کہ خدا باقی اور ابدی ہے پس اگر اہل جنت کو بھی اس میں بقا اور ابدی زندگی حاصل ہوگی تو خدا کی بقا اور ان کی بقا میں فرق کیا ہوگا؟۔

ہشام۔ تم نے یہ کیا کہا۔ بیشک اہل جنت کو بقا اور ابدی زندگی حاصل ہوگی۔ اور خدا کے مثل بھی نہیں ہوں گے کیونکہ اہل جنت کو جو



کہ جس کو چاہے بقا عطا کرے اور ہمیشہ زندہ رکھے برخلاف خدا کے کہ اس کی بقا کسی دوسرے کا محتاج نہیں ہے۔ بلکہ وہ خود باقی ہے۔ لہذا خدا کی بقا اور اہل جنت کی بقا میں فرق ہوا اور جب فرق ہوا تو اہل جنت کا باقی رہنا محال۔ کیونکہ ہو گا۔ کیا خدا کی قدرت سے باہر ہے کہ وہ اہل جنت کو اس میں ہمیشہ ہمیشہ رکھے۔

اس جواب سے عاجز ہو کر نظام نے دوسرا پہلو بدلا۔ اور مکارہ کے طور پر کہا۔

نظام۔ یقیناً محال ہے کہ اہل جنت اس میں ہمیشہ رہیں اور ان کو بقا حاصل ہو۔

ہشام۔ اچھا ہمیشہ نہیں رہیں گے تو پھر کیا ہو جائیں گے۔  
نظام۔ کچھ زمانہ کے بعد بے ہوش اور بے حس ہو جائیں گے اور ان کو خمود عارض ہو جائے گا۔

ہشام۔ تم نے قرآن مجید میں اس مضمون کی آیتیں تو پڑھی ہوں ہوں گی جن میں مذکور ہے کہ انسان کو وہاں جس امر کی خواہش ہوگی۔ اس کو خدا عطا فرمائے گا۔ چنانچہ ایک آیت میں ہے۔ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُی الْفُسْکُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ یعنی جس چیز کو تمھارا دل چاہے گا بہشت میں تمھارے لئے موجود رہے گی اور تم جو چیز طلب کرو گے وہاں ماضر رہے گی۔



ہشتم۔ پس اب یہ بتاؤ کہ اگر اہل جنت وہاں بقائے ابدی اور  
 حیوۃ سرمدی کی خواہش کریں اور خدا سے اپنے جنت میں ہمیشہ رہنے کا  
 سوال کریں تو خداوند عالم پر اس کے وعدہ کے مطابق واجب ہے یا نہیں کہ  
 کہ ان کی یہ خواہش پوری کرے۔ اور ان کو بقائے ابدی عطا کرے۔ اور اگر  
 کہتے ہو کہ واجب نہیں ہے۔ تو خدا کا ذیبتزار پائے گا جو محال ہے۔

نظام۔ (گھبرا کر) خداوند عالم لوگوں کے دلوں میں بہشت میں ہمیشہ  
 رہنے کی خواہش پیدا ہی نہ ہونے دے گا۔

ہشتم۔ بہت اچھا۔ اب یہ بتاؤ کہ اگر اہل جنت پر بے ہوشی اور بھٹی  
 کا طاری ہونا جائز فرما کر لیا جائے تو کیا ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص جنت  
 میں کسی درخت کے میوہ کو دیکھے۔ اور جب اس میوہ کو توڑنے کے لئے ہاتھ  
 بڑھائے تو وہ درخت اور میوہ جھک آئیں تاکہ اس کے ہاتھ تک پہنچ  
 جائیں۔ اور وہ ان کو توڑ سکے۔ (جیسا کہ احادیث میں وارد ہوا ہے) پس وہ  
 شخص ایک ہاتھ کو کسی میوہ پر رکھ کر دوسرے ہاتھ کو درخت کے میوہ پر توڑنے  
 کے لئے رکھے اور ابھی توڑنے نہ پائے۔ بلکہ دونوں ہاتھوں سے دونوں پھلوں  
 کو کھڑے ہو کر اسی حالت میں اس کو بے ہوشی اور بے حسی طاری ہو جائے  
 کیونکہ ہمیشہ تو وہ لوگ جنت میں بھٹارے خیال کے مطابق رہیں گے نہیں  
 اور بے ہوشی کے قبل خدا ان کو کوئی اطلاع دے گا نہیں) اور دونوں  
 درخت بلند ہو جائیں اور یہ شخص اسی حالت سے ٹک جائے میں کیا اہل



ہے کہ جنت میں کسی کو سولی نہیں دی جائے گی اور تمہارے اعتقاد کی بنا پر سولی دیا جانا جائز ثابت ہوتا ہے کیونکہ جس وقت وہ لوگ بے ہوش ہونگے اس وقت جنت کے کسی نہ کسی عیش اور راحت میں ضرور رہیں گے جس میں یہ صورت بھی داخل ہے جسے میں نے ذکر کیا۔ پس ضرور ہے کہ اس سے سولی دیے جانے کا جائز ہونا بھی ثابت ہو۔

نظام۔ (لا جواب ہو کہ) میں اس صورت ہی کو کہیں فرعن کرتا۔ بلکہ اس کا واقع ہونا محال ہے۔

ہشام۔ کیا خوب! اگر بے ہوشی محال نہ ہو (یعنی لٹک جانے اور سولی پانے) کو مشلزم ہے۔ تو پھر یہ کیوں کہیں کہتے کہ جو امر اس محال کو مشلزم ہے (یعنی یہ ہوشی جو سولی پانے کو مشلزم ہے) وہ خود ہی محال ہو اور اہل جنت کو بے ہوشی نہ طاری ہو۔ بلکہ ان کو جنت میں ابدی زندگی عطا ہو۔ جیسا کہ کلام مجید کی آیات کثیرہ سے ثابت ہے جیسے ارشاد ہے۔ ہم فیہا خالدون کل فیہا خالدون۔ لا یسمعون حبیبہا وہم فی ما اشتہت انفسہم خالدون کہیں ہے۔ ہم فیہا ما یشاؤن خالدین۔ ان سب کا مطلب یہی ہے کہ جو بہشت میں داخل ہو جائے گا۔ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ کہ کبھی اس میں سے نہ نکلے گا اس جواب سے عاجز ہو کر نظام خاموش

ہو گیا۔



ہے کہ ان علوم میں بطور استاد کے تسلیم اور مثل امام فن کے یاد کیا جاتا  
 ہو۔ ایسے خفیف مسائل میں ایسی فاسق لغزشوں کا مرتکب ہو۔ یہ اثر  
 ہے۔ اس بتمرد اور کفران نعمت کا کہ راسخون فی العلم سے یہ لوگ اعراض  
 کرتے یہ دوسروں کی طرف رجوع کرتے ہیں یا اثر ہے۔ اس حکم خدا کی مخالفت  
 کا جو فرماتا ہے۔ وایس البریات تا تو ابیوت من ظہور ہا و  
 لکن البر من اتقى و اتوا البیوت من ابوابھا و اتقوا اللہ  
 لعلکم تفلحون یعنی یہ کوئی نیکی نہیں ہے کہ گھروں میں ان کے پشت سے  
 داخل ہو۔ بلکہ نیکی اس کی ہے جو پہنیز گاری کرے اور گھروں میں ان کے  
 پشت سے داخل ہو بلکہ نیکی اس کی ہے جو پہنیز گاری کرے اور گھروں  
 میں ان کے دروازوں کی طرف سے آؤ۔ اور خدا سے ڈرتے رہو تا کہ تم  
 مراد کو پہنچو (کیونکہ تفاسیر فریقین سے ثابت ہے کہ اس میں حکم اس کا ہے  
 کہ تم لوگ علم اہل علم سے حاصل کرو۔ جاہلوں سے نہیں حاصل کرنا چاہیے۔





## ہشام پر اتہامات

ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ عباسی دور خلافت کی ابتداء میں علم کلام کی شروعات ہوئی۔ اس زمانہ میں بہت سے مذاہب معروض وجود میں آ گئے تھے۔ اختلافات و نزاعات کی بھرمار تھی۔ علمی حلقوں میں زیادہ تر کلامی مسائل زیر بحث رہا کرتے تھے۔ خلفاء کی بارگاہوں میں مسجدوں میں بلکہ راستوں تک میں بحث و مباحثہ ہوا کرتا۔ فرقہ مختزلہ علم کلام میں بہت پیش پیش تھا وہ اکثر اہم مسائل میں مباحثہ کیا کرتے اور اپنے مخالفین سے ٹکراتے رہتے تھے۔ امامت و سیاست کے متعلق بھی ان کے درمیان اختلافات تھے۔ ان نظریات و افکار نے ایک عجیب، بیجانی و فضا اور علمی جنگ و جدال کی صورت پیدا کر رکھی تھی جو اس زمانہ میں بھی شد و مد سے جاری رہی اور بعد کے زمانوں میں بھی ہشام ان معتزلیوں کے سخت خلاف تھے۔ ہر معرکہ میں ان کا پہلہ بھاری رہتا علم کلام میں انھیں غیر معمولی شہرت بھی حاصل تھی وہ اکثر علمی حلقوں میں پہنچ جاتے اور ان علمی حلقوں کے شیوخ و اساتذہ سے ایسے سوالات کرتے اور ایسے ایسے امتحانات لیتے کہ کسی سے جواب بن نہیں پاتا چونکہ ہر موقع پر کامیابی انھیں کو نصیب ہوتی اسی لئے ان پر معتزلیوں نے بہت سے نازیبا اتہامات عائد کئے۔ جا حظ ہشام کے سخت دشمن تھے



طرف منسوب کر دیں۔ ابن قتیبہ نے مختلف الحدیث میں ان من گڑھت  
باتوں کو بطور مسلمات ذکر کر ڈالا یہی حرکت خیاط معترلی نے اپنی  
کتاب الاتبصار میں کی ہے۔

ہشام کو یہ ہمتیں کیوں لگائی گئیں۔ تاریخ کے کسی طالب علم سے مخفی نہیں  
یہ ساری ہمتیں نفسانیت اور محاندانہ جذبات کی پیداوار اور ہشام  
کے دشمنوں کی حقیقت کو مسخ کرنے کی کوشش ہے یا یہ کہا جائے کہ ہشام کے  
زمانہ میں ارباب ہنم و دانش کے خلاف حکومت کی طرف سے جو غلط پیکینڈ  
ہوتے تھے۔ انھیں پرو پیکینڈوں سے متاثر ہو کر ہشام طعن و تشنیع کا نشانہ  
بنائے گئے۔ ہشام کے خلاف غلط پرو پیکینڈوں کی خاص وجہ بھی تھی اور وہ  
یہ کہ ہشام امہ اثنا عشر کی امارت کے قائل و معتقد تھے جب کہ حکومت  
وقت ان کے نام و نشان مٹانے کے دریغ تھی۔

عوام الناس سیاسی بازی گروں کے ہاتھ میں کھٹیلی بنے ہوئے  
تھے۔ ارباب سیاست پس پردہ مذہبی اختلافات کو بڑھانے کی امکانی  
گوشش کرتے تھے کہ جتنا ہی مسلمانوں میں پھوٹ پڑے گی اپنا مطلب پورا ہو گا۔ لڑاؤ  
اور حکومت کرو کا قانون بہت پرانا قانون ہے۔ یہی روش سلاطین  
بنی امیہ کی رہی۔ ان کے بعد جب بنی عباس آئے تو انھوں نے بھی یہی  
روش اختیار کی۔ ہم کسی موقع پر کہہ چکے ہیں کہ شیعوں کی عداوت منطق و  
استدلال کے حدود سے باہر ہو کر ہولو ہوس اور افتراء بہتان کے حدود میں



شیعوں کے عقائد کی ایسی تصویر کشی کرتے کہ اس وقت کی سیاست ان  
عقائد کو برداشت ہی نہیں کر سکتی تھی۔ خصوصیت کے ساتھ امارت کے متعلق  
شیعوں کے عقائد۔

شیعوں پر کیسے کیسے حملے کئے جاتے تھے ان پر کسی کسی ہمتیں  
لگائی جاتی تھیں۔ ان کے ذکر کا یہ موقع نہیں ہم تو صرف ان اتہامات  
کے چند نمونے پیش کرنا چاہتے ہیں جو ہشام پر ان کے مخالفین نے  
لگائے وہ ہشام جو شیعوں میں بڑی منزلت کے بزرگ تھے اور  
جنہوں نے مذہب شیعہ کی حقیقت پر ایسے ایسے دلائل و براہین پیش  
کئے کہ اس زمانہ کے تمام علمائے اسلام ان کا جواب دینے سے  
قاصر رہے۔

(۱) عبدالقادر بغدادی المتوفی ۴۲۹ھ مذہب شیعہ کے بیان  
میں لکھتے ہیں۔

انہیں مذہب شیعہ میں سے فرقہ ہشامیہ بھی ہے جو ہشام بن  
حکم رافضی کی طرف منسوب ہے۔ ہشام اپنے معبود کو انسان سے  
تشبیہ دیتے۔ ان کا دعویٰ تھا کہ خداوند عالم سات بالشت کا ہے  
وہ جسم بھی رکھتا ہے وہ جسم طویل و عریض و عمیق اور رنگدار ہے وہ  
چمکتا بھی ہے اور سونگھتا بھی ہے وغیرہ وغیرہ۔

رہمت و ہمتان تراشی ہے عبدالقادر کی ہشام پر۔ ہم اس پر تبصرہ کرنا



بعد عبد القاہر کے اس قول کا جائزہ لے۔ اسے یہ سمجھنے میں ذرا بھی دشواری نہ ہوگی۔ کہ یہ ہشام پر ہمت ہی ہمت ہے۔ عبد القاہر کے بعد جو علما اُسے انھوں نے بھی عبد القاہر کی تقلید کرتے ہوئے ہمت تراشی کی یہی روش اختیار کی۔

(۲) محمد بن احمد بن عبد الرحمن المصلی الشافعی المتوفی ۳۷۷ھ اپنی کتاب التنبیہ مطبوعہ مصر میں لکھتے ہیں۔

”انھار ہواں فرقہ امامیہ کا اصحاب ہشام بن حکم ہیں جو ہشامیہ کے نام سے مشہور ہیں اور یہی لوگ رافضی ہیں جن کے متعلق روایات میں مذکور ہے کہ انھوں نے علی کی ہجرت میں دین ترک کر دیا تھا۔ جھوٹے ہیں خدا و رسول اور اصحاب رسول کے دشمن، علی کا دوست دار وہ ہے جو علی کے علاوہ دوسرے صحابہ کو بھی دوست رکھتا ہے۔ یہی لوگ (فرقہ ہشامیہ) ملحد بھی ہیں اس لئے کہ ہشام ملحد اور دہری تھے۔ پھر وہ بادل ناخواست مسلمان ہوئے مسلمان ہونے کے بعد وہ تشبیہ اور رافضی کے قائل رہے۔ یہ گویا ہشام کا عقیدہ امامت تو ہمارا خیال ہے کہ جیسا عیب ہشام نے علی کو لگایا ویسا کسی نے نہیں لگایا۔

خداوند عالم نے علی اور اولاد علی سے تمام عیوب دور رکھے اور ان کو یوں پاک کسا جیسا کہ پاک کرنے کا حق یہ ہشام



وہ صرف اس لئے دائرہ اسلام میں داخل ہوئے کہ اسلام و  
توحید و نبوت کے ارکان کو منہدم کر ڈالیں۔

یہ ہے قول مصلیٰ کا۔ اگر ان سے پوچھا جائے کہ آپ نے ہشام کے متعلق  
یہ باتیں کہاں سے لکھیں کس سے سنیں کس کتاب میں دیکھیں کیا دوسروں  
کی تقلید میں یہ باتیں لکھ ڈالی ہیں یا ہشام کی عداوت نے یہ لفظیں آپ سے  
لکھوائی ہیں۔ اس کا جواب وہ یہ دیں گے کہ ہم نے یہ نتائج ہشام  
کے اقوال و مزموعات سے حاصل کئے ہیں۔ ان کے اقوال و مزموعات  
ہی نے ان کو دین سے خارج کیا۔ اور الحاد و زندقہ سے مستحکم کیا چنانچہ  
یہ مصلیٰ ان مذکورہ بالا سطور کو لکھنے کے بعد لکھتے ہیں۔

”ہشام کہا کرتے کہ پیغمبر نے علی کی امامت پر اپنی زندگی ہی میں نص  
کردی تھی۔ چنانچہ آپ نے ارشاد فرمایا من كنت مولاهٗ فهذا علي مولاهٗ  
نیز ارشاد فرمایا۔ انت مني بمنزلة هاشم من موسى الا انه لا  
بنی بعدی نیز ارشاد فرمایا۔ انا مدینۃ العلم و علی بابہا نیز قاتل  
علی تاویل القرآن کما قادت علی تنزیلہ۔

تم تاویل قرآن کے متعلق اسی طرح جہاد کرو گے جس طرح میں نے  
اس کی تفسیر کے متعلق جہاد کیا۔ اور علی و پیغمبر اور آپ کی اوزیت  
میں آپ کے خلیفہ ہیں۔ آپ کی امت میں آپ کے جانشین ہیں۔  
وہ تمام امت سے افضل و اعلم ہیں ان



خلق کا امام مقرر کیا اور ان کی امامت اسی طرح مخصوص ہے جس طرح  
قبلہ اور دیگر فرائض مانج۔

یہ اقوال ہیں ہشام کے جن سے ملطی نے ان کے بارے میں وہ نتائج  
نکالے جن کا ہم نے اوپر ذکر کیا۔ ہشام بن حکم ان ملطی کے نزدیک دشمن  
اسلام تھے محمد تھے۔ انھیں ایمان سے کوئی واسطہ نہ تھا اس لئے کہ وہ علی  
کی امامت بالفض کے قائل تھے اور انھیں رسول اللہ کا خلیفہ سمجھتے تھے۔

کون پوچھے ان ملطی صاحب سے کہ ہشام کے ان فرعونیات اور  
اور اقوال میں کون سی بات غلط ہے۔ اور کوئی چیز ایسی ہے جس کا ذکر خود  
آپ کے اجلہ علمائے اپنی حدیث و تفسیر کی کتابوں میں نہیں کیا۔ اور آپ نے  
یہ جو فرمایا ہے کہ علی کو ہشام نے وہ عیب لگایا جو کسی نے نہیں لگایا تو وہ  
کون سا عیب ہشام نے لگایا۔ کیا یہی احادیث پیغمبر جو آپ کے صحاح و سنن  
و مسابند میں بکثرت راویوں سے مروی ہیں اور بڑے بڑے علمائے ان  
حدیثوں کی صحت تسلیم کی ہے۔ انھیں احادیث پیغمبر کو صحیح تسلیم کرنا علی  
کو عیب لگانا ہے۔

(۳) علامہ ابن حجر لسان المیزان جلد ۶ ص ۱۹۴ پر لکھتے ہیں۔

”ابو محمد ہشام بن حکم شبلیان کوفہ کے رہنے والے تھے یہ بزرگ ترین  
اور مشہور ترین رافضیوں سے ہیں۔ یہ خدا کے جسم کے قائل تھے اور کہتے تھے  
کہ میرا پروردگار میرے بالشت سات بالشت کا ہے۔ اور ان کا دعویٰ یہ بھی تھا کہ



اسی طرز و اسلوب سے ہشام کے تمام مخالفین اور ان سے تعصب رکھنے  
 والوں نے ہشام کا ذکر کیا ہے۔ تحقیق و تلاش سے یہ بات پایہ ثبوت کو  
 پہنچ چکی ہے کہ علمائے اہل سنت نے ہشام کے متعلق جتنی بھی ہمت تراشیاں  
 کی ہیں وہ سب جاحظ کی ایجاد کردہ ہیں۔ جاحظ ہشام کے سخت ترین دشمن  
 تھے۔ کیونکہ جاحظ معتزلی المسلک تھے۔ اور ہشام نے معتزلیوں کی دھجیاں  
 اڑادی تھیں اور ایسے ایسے اعتراضات ان پر کئے تھے کہ کسی سے بھی  
 جواب بن نہ پڑا۔ انھوں نے ہشام پر ایک سے ایک ہمت لگائی اور نت  
 نئی بہتان تراشیاں کیں۔ بعد کے آنے والوں نے جاحظ کی پیروی  
 کرتے ہوئے انھیں کے خیالات کو اپنے لفظوں میں بیان کر دیا۔ جاحظ اپنی  
 ہٹ دھرمی اور زبردستی اور دوسروں کا مذاق اڑانے میں کافی بدنام  
 ہیں۔ چنانچہ ازراہ مستخرج استہزا ہشام کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔  
 ”ہشام فرقہ مجسمہ سے تعلق رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ میرا  
 معبود میری بالشت سے سات بالشت کا ہے اسکے لئے لمبائی چوڑائی  
 بھی ہے۔ اس کی چوڑائی اتنی ہے جتنی اس کی لمبائی،  
 جاحظ کے اتہامات محتاج جواب نہیں۔ اس لئے کہ جاحظ کی ہشام  
 دشمنی سے زمانہ واقف ہے۔

چونکہ جاحظ ہشام کے سب سے بڑے دشمن تھے اور وہی جڑ بنیادیں  
 ان تمام اتہامات کی جو ہشام پر لگائے جاتے ہیں اس لئے ضروری







# علامہ جاحظ

عرو بن محبوب کتابی معروف بہ جاحظ رحمہ اللہ یا رحمہ اللہ میں انتقال ہوا۔ یہ نظام معتزلی کے شاگرد فرقة معتزلہ کے اکابر اور ان کے متکلمین سے تھے و سوت نظر اور علمی جلالت میں انھیں شہرت حاصل ہوئی مختلف علوم و فنون میں بے شمار کتابیں لکھیں۔ حکام و امراء اور خلفاء کے خاص منظور نظر تھے ان کی خوشنودی اور تقرب حاصل کرنے کیلئے بہت سی کتابیں اور رسائل تالیف کئے اور ان کتب و رسائل میں ان حکام و خلفاء کی جا بنداری ان کے نظریات و عقائد کی حمایت کی اور ان کے مخالفین کے نظریات کو غلط ثابت کرنے کی کوشش کی تاکہ انعام و اکرام زیادہ حاصل ہو۔ ہم کو ان کی وسعت علمی اور کثرت اطلاع سے بحث کرنا مقصود نہیں۔ ہم صرف یہ جائزہ لینا چاہتے ہیں کہ کیا علامہ جاحظ حق کے حمایتی اور اپنے طرز استدلال اور دلائل و براہین سے حقیقت کے جو یا تھے یا ان کی ساری علمی قابلیت ایک خاص غرض کے حصول کے لئے وقف تھی۔ اس کا پتہ ہمیں اس وقت چلتا ہے جب علم و جمال کے ماہرین کے ان اقوال پر نظر کرتے ہیں جو انھوں نے جاحظ کی تعریف و توصیف میں کیے۔



متعلق لکھتے ہیں۔

”جا حنظ زبان سے کچھ کہتے ہیں اور ان کے دینی عقائد کچھ ہوتے ہیں عقل ان کی رقیب ہے، اور ان کے دعوے باطل ہیں۔ ان کی بات بے وزن، ان کا قول لغو اور مطلب صرف لفاظی ہے۔ کلام ہو و لعوب ہے۔ ایک بات کہتے ہیں پھر اس کے خلاف کہہ ڈالتے ہیں۔ ایک بات عہدہ کہتے ہیں پھر اسکی ضد پیش کر دیتے ہیں۔ ان کے نفس کو کوئی حیر نصیحت کرنے والی نہیں۔ اور نہ ان کے دعوؤں کی کوئی حد ہے (شرح

نہج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۳ ص ۲۶)

ابن ابی داؤد کہتے ہیں :-

”جا حنظ کے طرف پر مجھے بھروسہ ہے۔ مگر ان کے دین پر

مجھے بھروسہ نہیں“ (تاریخ بغداد جلد ۱۷ ص ۲۱۸)

نور بھی لکھتے ہیں :-

”جا حنظ اہل بدعت سے تھے“

تعلب کہتے ہیں :-

”جا حنظ نہ ثقہ ہیں نہ قابل اعتماد یہ کذاب تھے خدا اور رسول

اور لوگوں کے متعلق افراتوہتان کیا کرتے تھے۔

ابو المنصور تہذیب اللغة کے مقدمہ میں لکھتے ہیں۔



طرف مسوب کمر کے وہ باتیں بیان کی ہیں جو انہوں نے نہیں کہیں  
ان میں ایک جا حفا ہیں وہ قوت گویا می رکھتے، شورہ بیان  
خطیب تھے بہت سے علوم و فنون میں انہیں دخل تھا۔  
سوا اس کے کہ اہل علم نے انہیں دھتکارا اور سچائی سے  
انہیں دفع کیا ہے۔

خطیب بغدادی نے نقل کیا ہے کہ :- جا حفا نماز نہیں پڑھتے تھے۔  
لسان المیزان جلد ۴ ص ۳۵۶  
اسکندری کہتے ہیں کہ :-

جا حفا عثمانی المسک تھے علی کے مخالف اور عثمان کو علی پر فضیلت  
دیا کرتے تھے (تاریخ اداب اللغۃ ص ۸۴)  
ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ :-

جا حفا آخری متکلم ہیں طرز استدلال ان کا بہت عمدہ ہوتا۔  
وہ بڑے کوچھوٹا اور چھوٹے کو بڑا ثابت کر دیتے۔ اتنی مہارت  
انہیں حاصل ہو گئی تھی کہ وہ ایک بات لکھتے پھر اس کا جواب  
لکھ ڈالتے۔ کبھی عثمانیوں کی طرف سے رافضیوں کے خلاف  
دلائل پیش کرتے اور کبھی زیدی خبیثوں کو عثمانیوں اور اہل  
سنت سے افضل ثابت کرتے۔۔۔ کبھی علی کو مقدم و افضل  
ثابت کرتے۔ کبھی انہیں موخر قرار دیتے۔ کبھی ایسی کتابیں



اکٹھا کر دیتے۔ اور جب ان کی روکھتے تو دلائل پیش کرنے میں  
 کوتاہی دکھاتے۔ گویا ان کی غرض عیسائیوں کو ان کے دلائل  
 سے آگاہ کرنا اور کمزور مسلمانوں کو شک میں مبتلا کرنا ہوتا۔  
 آپ ان کی کتابوں میں سننے سننے والی باتیں۔ اور  
 بیہودگیاں بھی دیکھیں گے۔ جس سے ان کی غرض نوجوانوں  
 اور شراب پینے والوں کو اپنا طرفدار بنانا ہوتا۔ حدیثوں کا ایسا  
 مذاق اڑاتے جو اہل علم سے پوشیدہ نہیں۔

اسی سلسلہ میں ابن قتیبہ کہتے ہیں :-

ان سب کے ساتھ روایت میں سب سے بڑے چھوٹے  
 حدیث میں سب سے کمزور اور باطل کے بہت بڑے مدد  
 گار تھے (مختلف الحدیث لابن قتیبہ ص ۱۷۷)۔

یہ کیفیت کتنی علامہ جاحظ کی ان کی اس کیفیت ہی سے ناظرین  
 اندازہ کر سکتے ہیں کہ انھوں نے نیکو کار مسلمانوں پر کیسے کیسے ناحق  
 اعتراضات اور رکیک حملے کئے ہوں گے۔ اور غلط اسلٹا الہامات لگائے  
 ہوں گے۔ ان کی طبیعت کو ایک حال پر قرار ہی نہیں رہتا اور نہ ان کے  
 تلون اور تغیر کی کوئی حد تھی۔ جاحظ ادب میں بڑے پایہ کے مالک  
 تھے۔ انھیں دوسروں کا مذاق اڑانے کا بڑا ملکہ حاصل تھا۔ اپنے جی  
 سے گھر کا اٹھنا نہ بڑی قدرت رکھتے تھے ان کے اقوال



اس کی پرواہ نہ تھی۔ آپ دیکھیں گے کہ انھوں نے منہافض امور اور  
متفرق چیزوں کا ایک دوسرے سے جوڑ ملا دیا ہے۔ دن کو رات سے  
ہم آغوش کر دیا ہے۔ اور نور کو ظلمت سے وابستگی پیدا کر دی ہے۔

ہمارا اندازہ ہے کہ جس طرف جاحظ کا جی چاہتا ہے اس طرف  
جھک پڑتے اور جیسے حالات ہوتے انھیں کے مطابق کام کرتے۔ ایک جگہ  
آپ دیکھیں گے کہ وہ حقیقت و واقعہ کی مخالفت کر رہے ہیں تو دوسری جگہ  
دیکھیں گے کہ وہ حقیقت کی طرف پلٹ آئے اور اس کے ثابت کرنے  
میں اپنی طاقت صرف کر دی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حقیقت سے انحراف  
اور واقعہ کی مخالفت میں وہ زیادہ تر تکلف سے کام لیتے ہیں۔ انہوں  
نے بہت سے متناقض اور متضاد امور میں رسائل لکھے جو ان کی عدم استواری  
اور پریشان خیالی کا ثبوت ہیں وہ کبھی عثمانی لوگوں کی حمایت کرتے  
ہیں اور حضرت علیؑ کو فضیلت میں عثمان کے بعد بٹھراتے ہیں۔ معاویہ بن  
ابی سفیان کی تعریف کرتے ہیں۔ علیؑ اور ان کے پیروؤں کی منقصت  
کرتے ہیں۔ اپنی ہوا و ہوس کی پیروی اور عصبیت کی بنا پر آل مروان  
اور بنی امیہ کی امامت کا ذکر کرتے ہیں۔ پھر اپنے ہوا و ہوس کے بندھنوں  
سے آزاد ہو کر عقل و شعور کی باتیں کرنے لگتے ہیں۔ اور بنی امیہ کی منقصت  
میں پورا رسالہ لکھ ڈالتے ہیں۔ اس رسالہ میں ان کا کچا چمٹا کھول کر  
رکھ دیتے اور معاویہ کو ظالم و سفاک حکومت میں حق سے منحرف اور



علی کی افضلیت و حمایت میں انھوں نے متعدد رسالے لکھے اور اول  
دبرائین کے ڈھیر لگا دیے اور صاف صاف تصریح کی ہے کہ اب انھیں  
سمجھ آگئی ہو اور ہوس کے بندھنوں سے آزاد ہو گئے اور شک و دہم  
ترک کر کے یقین کے درجہ تک پہنچ گئے۔ ہم یہاں ان کا وہ رسالہ  
ذکر کرتے ہیں جس میں انھوں نے علیؑ کو تمام امت سے افضل ثابت  
کیا ہے۔ اس رسالہ کو علامہ اردبیلی نے کشف الغمہ میں نقل کیا ہے۔

## حافظ کا رسالہ

علامہ حافظ لکھتے ہیں :-

یہ نوشتہ ہے اس کا جو شک و گمان سے کنارہ کش  
ہو اور ہوس اور خالی نغوی دعوؤں سے علیحدہ ہو چکا ہے۔  
اور یقین کو یا لیا ہے۔ خدا اور رسولؐ کی اطاعت اور بعد  
پیغمبرؐ امت کے اجماع پر اسے پورا اعتماد ہے۔ یہ نوشتہ  
مشمول ہے کتاب و سنت پر اس میں اگر رو خیالات سے کام  
لہیں کیا گیا۔ کیونکہ نظریات و خیالات غلط بھی ہوتے ہیں اور  
صحیح بھی۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق و  
اجماع ہے کہ پیغمبرؐ خدا نے جنگ بدر کے اسیروں کے  
مقتل پر اسے اس بات پر آمادہ کیا کہ اس نے اتفاق



تمام جیدوں پر ایسا کریں۔ ماکان نبی ان یلون  
 اسری حتی یثخن فی الاسرین، تزییدون۔  
 عن الدینا واللہ یرید الاخوة (بنی جبتاک کہ  
 روئے زمین پر (کافروں کا) خون نہ بہائے۔ اس کے یہاں  
 قیدیوں کا رہنا مناسب نہیں۔ تم لوگ تو دینا کے ساز و سامان  
 کے خواہاں ہو اور خدا تمہارے لئے آخرت کی بھلائی کا  
 خواہاں ہے)

جنگ بدر کے قیدیوں کے بارے میں رسولؐ نے اصحاب سے  
 مشورہ کیا۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا یہ لوگ آپؐ کی قوم کے  
 ہیں اور رشتہ دار ہیں۔ ان کو فدیہ لے کر چھوڑ دیجئے۔ حضرت  
 حمزہؓ نے کہا یہ لوگ مشرکوں کے بیٹے ہیں۔

انھوں نے آپؐ کو شہر بدر کیا ہے۔ ان پر رحم مناسب نہیں حکم دیجئے  
 کہ گردن ماری جائے سعد بن معاذؓ نے کہا ان سب کو ایک گڑھے میں  
 ڈال کر اوپر کوڑا رکھ کر آگ لگا دیجئے حضرت رسولؐ نے فرمایا تین حال  
 سے خالی نہیں یا یہ لوگ فدیہ دیں یا اسلام قبول کریں یا قتل کیے جائیں  
 مگر کچھ اصحاب نے فدیہ لے کر سب کو چھوڑ دیا اور کسی کو قتل نہ کیا  
 دوسرے روز حضرت رسولؐ کو دیکھا کہ بہت رنجیدہ بیٹھے ہیں حضرت  
 ابو بکرؓ نے سبب پوچھا تو آپؐ نے فرمایا کہ تمہاری اور تمہارے ساتھیوں



اس سے یہ حقیقت واضح ہوئی کہ رائے غلط جی ہوئی ہے اور  
 صحیح بھی۔ رائے یقین نہیں پیدا کرتی۔ اصل حجت خدا اور رسول کے لیے  
 ہے اور امت کے اجماع کے لیے جو کتاب خدا اور سنت نبوی کی  
 روشنی میں ہو۔ ہم نے پیغمبرؐ کا زمانہ نہیں پایا نہ کسی صحابی کا جنکی،  
 حقیقت کے متعلق امت میں اختلاف واقع ہے اس لیے ہمیں یہ  
 معلوم ہی نہیں ہو سکتا کہ کون اولیٰ تھا تا کہ ہم مطابق حکم خداوندی کو لو  
 مع الصادقین۔ ان کے ساتھ ہوں نہ یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ کون  
 باطل پر تھا تا کہ ہم اس سے کنارہ کش رہیں۔ ہم بالکل ناواقف تھے یہاں  
 تک کہ ہم نے علم حاصل کیا اور دین کی معرفت اور اہل صدق و حق کو  
 جاننے کے خواہاں ہوئے ہم نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ ایک دوسرے  
 کے خلاف ہیں ایک دوسرے سے بیزاری کا اظہار کرتے ہیں اختلاف  
 کے لحاظ سے لوگ دو فرقوں میں بٹے ہوئے ہیں۔

ایک فرقہ کہتا ہے کہ پیغمبرؐ بغیر کسی کو اپنا جانشین مقرر کیے انتقال  
 کر گئے اور اپنی خلافت کا معاملہ مسلمانوں کے اختیار پر چھوڑ دیا۔  
 چنانچہ انھوں نے ابوبکر کو خلیفہ بنایا۔  
 دوسرا فرقہ کہتا ہے کہ پیغمبرؐ نے علی کو اپنا جانشین بنایا اپنے بعد  
 مسلمانوں کے لیے امام قرار دیا۔

اور دونوں فرقوں سے یہ فرقہ قائم نہ ہونے کا مدعی ہے



معلوم کرنے اور حق و باطل میں تمیز کرنی کو شمش کی ہم نے دونوں فریق سے پوچھا۔ کیا لوگوں کے لیے کوئی حاکم و سردار ضروری ہے جو ان کی عیادت کو قائم کرے انکی زکوٰۃ وصول کرے اور اس زکوٰۃ کو مستحقین میں تقسیم کر دے ان کے اختلافات کا فیصلہ کر دے اور کمزور کا حق طاقتور سے وصول کرے اور حدود کو قائم کرے۔

دونوں نے کہا۔ ہاں بغیر اس کے چارہ نہیں۔ ہم نے پوچھا۔ کیا کسی کو یہ حق حاصل ہے کہ بغیر کتاب و سنت کا لٹا کیے کسی کو منتخب کر لے؟

دونوں نے کہا۔ بغیر کتاب و سنت رسول کو پیش نظر رکھے کسی کو منتخب کرنا جائز نہیں!

ہم نے دونوں فریق سے پوچھا۔ وہ اسلام کیا ہے جس کا خدا نے حکم دیا ہے؟ دونوں نے کہا۔ شہادتین۔ اور پیغمبر جو خدا کے پاس سے احکام لے کر آئے ان کا اقرار، نماز، روزہ، حج بشرط استطاعت اور قرآن کے حلال و حرام پر عمل۔

ہم نے یہ بات تسلیم کی۔ کیونکہ دونوں فریق کا اس پر اتفاق تھا۔ پھر ہم نے دونوں فریق سے پوچھا۔ کیا بندگان خدا میں کچھ پسندیدہ افراد بھی ہیں جنہیں خدا نے منتخب اور برگزیدہ قرار دیا ہے؟ دونوں نے کہا۔ ہاں۔



انہوں نے کہا۔ ارشادِ الہی۔ وریک میخلق ما یشاء ویتار ما کا  
لہم الخیرۃ من اصہم۔ تمہارا پروردگار خلق کرتا ہے۔ اور وہی  
منتخب کرتا ہے۔ بندوں کو اپنے معاملات میں کوئی اختیار نہیں۔

میں نے پوچھا۔ وہ پسندیدہ لوگ کون ہیں؟  
دونوں نے کہا۔ وہ متقین ہیں۔

میں نے پوچھا۔ اس کی دلیل؟

دونوں نے کہا۔ ارشادِ الہی۔ ان اکومکم عند اللہ اتقا کم۔  
تم میں خدا کے نزدیک معزز و محترم وہی ہیں جو خدا سے ڈرتے ہیں۔

میں نے پوچھا۔ کیا متقین میں بھی کچھ لوگ منتخب ہیں؟

دونوں نے کہا۔ ہاں وہ مومنین جو اپنے اموال سے جہاد کرتے ہیں  
جیسا کہ ارشادِ الہی ہے۔ فضل اللہ اطحاہدین باموالہم وانفسہم  
علی القاعدین درجۃ۔ خداوند عالم نے ان لوگوں کو جو اپنے اموال  
اور اپنی جانوں سے جہاد کرتے ہیں سیٹھے رہنے والوں پر ایک درجہ فضیلت  
بخشتی ہے۔

میں نے پوچھا۔ کیا مجاہدین میں بھی کچھ لوگ منتخب ہیں؟

دونوں نے کہا۔ ہاں وہ مہاجرین جنہوں نے جہاد کی طرف سبقت کی جیسا  
کہ ارشادِ الہی ہے۔ لا یتوی منکم من الفق من قبل الفتح وقاتل  
تم میں سے وہ لوگ جنہوں نے فتح مکہ کے پہلے جہاد کیا۔ اور راہِ خدا میں اپنا







اور راہ خدا کی آزمائشوں میں کون زیادہ بہتر تھا۔

دونوں فریق نے متفقہ طور پر کہا علی ابن ابی طالب جہاد و قتال میں  
اور دین خدا اور پیغمبر کی حمایت و مدافعت میں زیادہ تھے۔

تو ان دونوں فریق کے اجماع و اتفاق اور کتاب و سنت کے دلائل  
سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ علی افضل تھے،

پھر ہم نے ان دونوں فریق سے پوچھا کہ متقین میں کون لوگ زیادہ  
برگزیدہ و منتخب ہیں؟

دونوں نے کہا۔ خاشعین جیسا کہ ارشادِ الہی ہے۔ وَالْمُتَّقِينَ الْجَنَّةُ  
لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ لَبِيدٍ هَذَا مَا تَعِدُونَ لِكُلِّ اَوَّابٍ حَفِيفٍ مِّنْ  
خَشْيَةِ الرَّحْمٰنِ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ لِقَلْبِ مَنِيْبٍ:-

بیز ارشادِ الہی ہے۔ اَعْدَتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم  
پھر ہم نے پوچھا۔ خاشعین کون لوگ ہیں؟

دونوں نے کہا کہ علماء ہیں جیسا کہ ارشادِ الہی ہے۔ اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ  
مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ:- پھر ہم نے پوچھا لوگوں میں علم کون ہے؟

دونوں نے کہا۔ وہ شخص جو اقوال خدا و رسول کا زیادہ عالم ہو حق کی

طرف زیادہ ہدایت یافتہ ہو اور تقلید کئے جانے کا زیادہ سزاوار ہو اور

خود کسی کا تابع نہ ہو۔ ارشادِ الہی ہے۔ يَحْكُمُ بِذِوَالْعَدْلِ مِنْكُمْ رَّبُّو

صاحبانِ عدل فیصلہ کریں تو خدا نے فیصلہ کا حق صاحبانِ عدل کو



ہم نے یہ باتیں تسلیم کیں۔ اور پوچھا۔ تمام لوگوں میں عدل کا جاننے

والا کون ہے؟

دونوں نے کہا۔ جو سب سے زیادہ عدل کی طرف رہبری کرے والا ہو۔

”میں نے پوچھا تو عدل کی طرف سب سے زیادہ رہبری کرنے

والا کون ہے؟“

دونوں نے کہا وہ جو حق کی طرف سب سے زیادہ ہدایت یافتہ تھا

اور اطاعت کئے جانے کا زیادہ سزاوار۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے۔ اَفْضَلُ

يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا إِلَى ضَلَالٍ

کی طرف ہدایت کرے وہ شخص زیادہ قابل اتباع ہے یا وہ شخص جو خود

ہدایت یافتہ ہونے میں دوسروں کی ہدایت و رہبری کا زیادہ محتاج ہو۔

تو کتاب و سنت اور اجماع یقینوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ پیغمبر

کے بعد علی ابن ابی طالب تمام امت میں افضل تھے۔ اس لئے کہ جب

آپ جہاد میں سب سے زیادہ بڑھے ہوئے تھے۔ تو اس کا لازمی نتیجہ ہے

کہ تقویٰ میں بھی سب سے زیادہ تھے۔ اور جب تقویٰ میں سب سے زیادہ تھے

تو خوف خدا میں بھی سب سے زیادہ بڑھے ہوئے تھے۔ اور جب خوف خدا میں

سب سے زیادہ بڑھے ہوئے تھے تو سب سے بڑھ کر عالم بھی تھے۔ اور

سب سے بڑھ کر عالم تھے تو سب سے زیادہ عدل کی طرف رہبری کرنے والے

بھی تھے۔ اور جب سب سے زیادہ عدل کی طرف رہبری کرنے والے تھے



بہ سب زیادہ حق کی طرف ہدایت کر نیوالے تھے تو وہی سزا دار اس کے ہیں کہ انکی  
اطاعت کی جائے۔ اور وہی حاکم ہوں۔ نہ کہ وہ کسی کے محکوم اور کسی کے  
طیع ہوں۔

پیغمبر خدا کے بعد امت نے اس پر اجماع و اتفاق کیا ہے کہ آنحضرت  
نے اپنے مرنے پر کتاب خدا چھوڑی اور لوگوں کو حکم دیا کہ جب کوئی گتھی  
پڑے تو اس کی طرف رجوع کریں نیز سنت نبوی کی طرف دونوں میں  
نور و تدبیر کے قطعی حکم معلوم کریں۔

پس جب کوئی پڑھنے والا اس آیت کو پڑھتا ہے۔ و سبک منخلی  
ما لیستاء بخوارا پروردگار ہی خلق کرتا ہے اور وہی منتخب کرتا ہے  
تو اس سے کہا جاتا ہے کہ اسے ثابت کرو کہ خدا ہی منتخب کرتا ہے۔  
پڑھنے والا یہ آیت پڑھتا ہے۔ ان اکرمکم عند اللہ تقاکم برتم میں  
معزترین خدا کے نزدیک وہ ہے جو سب سے زیادہ خدا سے ڈرنے والا ہو اور  
عبداللہ ابن مسعود صحابی اس آیت کو یوں پڑھا کرتے تھے۔ ان خیرکم  
عند اللہ اتقاکم برتم میں بہترین وہ ہے جو سب سے زیادہ خدا سے ڈرنے  
والا ہو۔ نیز ارشاد الہی ہے۔ و ازلقت الجنة للمتقین غیر لعید ہذا

ما توعدون کل اداب حفیظ من خشی الرحمن بالغیب  
تو یہ کہیں بتاتی ہیں کہ متقین لوگ ہی خاشعین یعنی خدا سے ڈرنے والے ہیں  
پھر پڑھنے والا پڑھتے پڑھتے اس آیت پر پہنچتا ہے۔ انما یخشی اللہ



کہ اور پڑھتا کہ یہ پتہ چل سکے کہ علماء دوسروں سے افضل ہوتے ہیں یا  
 نہیں۔ جب پڑھنے والا اس آیت پر پہنچتا ہے رھل لستوی الذین  
 يعلمون والذین لا یعلمون : کیا وہ لوگ جو جانتے ہیں اور وہ لوگ  
 جو جانتے نہیں برابر ہو سکتے ہیں تو یہ پتہ چلتا ہے کہ علماء دوسروں سے  
 افضل ہیں۔

پھر پڑھنے والے سے کہا جاتا ہے اور پڑھو۔ جب وہ اس آیت پر پہنچتا  
 ہے۔ یوسف اللہ الذین امنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات  
 جو لوگ تم میں سے ایمان لائے اور انہیں علم دیا گیا، خدا ان کے درجوں  
 کو بلند کرتا ہے۔

تو اس سے کہا جاتا ہے کہ یہ آیت ثابت کرتی ہے کہ خداوند عالم نے  
 علماء کو منتخب کیا۔ انہیں فضیلت دی۔ اور ان کے درجات بلند کئے اور  
 امت کا اتفاق و اجماع ہے۔ اس پر کہ وہ اہل علم صحابہ پیغمبر جن سے علم  
 حاصل کیا جاتا تھا۔ وہ چار تھے۔ علی ابن طالب، عبداللہ ابن عباس، ابن  
 مسعود اور زید بن ثابت۔

کچھ لوگوں نے کہا اور عمر بھی۔ انہیں لوگوں میں سے ہیں۔ ہم نے پوچھا  
 نماز کے وقت کون امامت کا زیادہ سزاوار ہے۔  
 لوگوں نے کہا پیغمبر خدا کا ارشاد ہے۔ وہ شخص نماز پڑھائے جو سب سے  
 زیادہ بہتر قرأت کرنے والا ہو۔ پھر یہی لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا



باتے ہیں۔

پھر ہم نے امت والوں سے پوچھا۔ ان چاروں میں سب سے زیادہ  
ان کتاب خدا کا بہترین قاری اور دین خدا کو زیادہ سمجھنے والا تھا۔ اس کے  
لہذا ہم نے دوسرا سوال کیا کہ امامت کا کون زیادہ سزاوار تھا؟ لوگوں نے  
فقہ طور پر کہا۔ پیغمبر خدا کا ارشاد ہے۔ **الائمة من قریش**۔ امام قریش  
ی سے ہوں گے۔

اس حدیث کی بناء پر عبد اللہ بن مسعود اور زید بن ثابت ساقط  
ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ وہ دونوں قریش سے نہ تھے۔ علیؑ اور عبد اللہ  
بن عباس بچے رہے۔

ہم نے پوچھا اب یہ بتائیے کہ علیؑ و ابن عباس میں امامت کا کون  
زیادہ سزاوار تھا؟ لوگوں نے متفقہ طور پر کہا کہ پیغمبر کا ارشاد ہے کہ جب  
قریش کے دو آدمی فقیہ اور عالم ہوں تو ان میں وہ زیادہ سزاوار امامت  
ہے جو سن میں بڑھا ہو۔ اور ہجرت میں سابق ہو۔ اس بناء پر عبد اللہ بن  
عباس ساقط ہو گئے۔ اور علیؑ ابن ابی طالب بچ رہے۔ لہذا وہی سب سے  
زیادہ حقدار خلافت ہوں گے۔ کیونکہ امت کا اجماع اسی پر ثابت ہوتا ہے  
اور کتاب و سنت بھی اسی پر دلالت کرتی ہیں۔

جا حظ کے اس رسالہ کو علامہ اردبیلی نے کشف الغمہ ص ۱۵۱ پر



حافظ کے متعلق کلام کو ہم اس سے زیادہ طول دینا نہیں چاہتے جس  
 طرح ابن خرم اور ہشام پر ان کے الزامات ذکر کرنے کی گنجائش  
 نہیں معلوم ہوتی۔ ابن خرم بغیر کسی سلسلہ و سند کے علماء پر الزام رکھنے  
 میں کافی شہرت رکھتے ہیں۔ ان کے متعلق یہ عام مقولہ ہے "ابن خرم کی  
 زبان اور حجاج کی تلوار دونوں توام تھیں۔"

**غرض** کہ ہشام کی زندگی کا مطالعہ اور ان کے اراد و اقوال سے  
 واقف ہونے کے بعد ان اسباب کا آسانی سے پتہ چل جاتا ہے کہ ہشام  
 کو ایسی مذموم ہمتیں کیوں لگائی گئیں جو حقیقت کے مغائر اور ان کے  
 عقیدہ ایمان کے بالکل برعکس ہیں۔ ہم اشارۃً ان اسباب میں سے بعض کا ذکر  
 کر چکے ہیں جن کے تحت ان کے مخالفین نے بعض مطعون کیا۔ ایک  
 بات یہاں اور بھی قابل ذکر ہے۔ وہ یہ کہ ہشام ایک مضبوط شخصیت، وسیع فکر  
 اور صحیح رائے والے انسان تھے۔ اپنے ایمان میں بہت مستحکم عقیدہ ہیں  
 بہت ٹھوس، وہ کسی حکومت اور اقتدار سے مرعوب نہ ہوئے۔ اور کسی دن  
 بھی کسی مناظرے سے ہارے۔ نہ زبان سے کوئی قابل اعتراض بات نکالی۔  
 نہ کسی کے دلائل سے مغلوب ہوئے۔ اس زمانہ میں امامت و خلافت کے  
 متعلق ہی مناظرہ کی گرم بازاری زیادہ رہا کرتی۔ اس زمانہ کی حکومت  
 کے جو نظریات امامت و خلافت کے متعلق تھے۔ ہشام اس کے مخالف  
 تھے۔ ہشام نے مسلک صحیح کو نہ صرف اپنا عقیدہ بنایا بلکہ اس کے خلاف



تعلق مباحثہ کرتے وہ اہل بیت کی اتباع واجب و لازم ہونے کے  
متعلق لوگوں سے بحث کرتے اور اکثریت کی مخالفت کی انھیں کوئی پرواہ  
نہ ہوتی۔ اور نہ وہ اسی سے ڈرتے تھے کہ کہیں مجھے بھی ان شدید درصا  
کا سامنا کرنا پڑے جو حکومت کے نظریہ کے ہر مخالف کے لئے ناگزیر  
ہیں۔ اسی وجہ سے ہشام کے متعلق ایسی سازشی حرکتیں اور قریبی چالیں چلی  
گیں جو اس زمانہ کے خصوصیات میں داخل تھیں کیونکہ جو شخص بھی  
اس زمانہ کے سلاطین کے نظریات کا مخالف ہوتا اس کو زیر کرنے کے  
لئے سب سے بڑا ہتھیار یہ تھا کہ اسے بدعت کی تہمت لگا دی جاتی  
اور ملحد و زندیق قرار دیا جاتا۔ ان تمام اتہامات و الزامات سے  
ہشام کو پاک و پاکیزہ ثابت کرنے کے لئے امام جعفر صادق علیہ السلام  
کا یہ ارشاد کافی ہے۔ یا ہشام لا سلت مویداً بروح القدس  
ہشام روح القدس کے ذریعہ ہمیشہ تمہاری تائید ہوتی رہی نیز حضرت  
کا یہ ارشاد: ہذا ناصراً قلبیہ ولسانہ ہشام اپنے زبان و دل  
دونوں سے ہمارے مددگار ہیں۔ نیز حضرت نے فرمایا: ہشام رائد  
حقنا المولد لصدقنا الدافع لباطل اعدائنا من تبعہ  
و تتبع امرنا متبعنا و من خالفہ فقد عادانا۔ ہشام ہمارے  
حق کے طلبگار ہماری سچائی کے موید اور ہمارے دشمنوں کی ہرزہ کاریوں کو



علم الہدی فرماتے ہیں۔

”ہذا کہیے کوئی با فہم و باشعور انسان ہمارے مذکورہ بالا سواہد کے بعد ہشام کے متعلق یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ اس بات کے قائل تھے کہ ان کا پورا دگاران کی بالشت سے سات بالشت کا ہے۔“

ہشام کے متعلق یہ الزامات صرف ہشام ہی کی منقصدت نہیں بلکہ مواذا اللہ امام جعفر صادقؑ کی قدر ہے اور آپ کو بھی ان اعتقادات میں شریک قرار دیتا ہے جو اعتقادات ہشام کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں۔ کیونکہ ہشام کو امام جعفر صادقؑ سے جو خصوصیت خاصہ تھی اور انہوں نے جس قدر آپ سے کسب فیض کیا وہ سمجھی جانتے ہیں۔ اگر ہشام ایسے ہی تھے تو امام نے ان کے اعتقادات پر ناپسندیدگی کیوں نہ ظاہر کی اور ان کو اپنے سے دور کیوں نہ کیا۔ جیسا کہ ہر وہ شخص جو ایسے ناپسندیدہ عقائد کا حامل اور قبیح اور ناپسندیدہ کلمے والا ہو نفرت و بیزاری کا سرا وار ہے (ثانی ص ۱۲)۔

بقیہ المذہب سے بھی مدحیہ کلمات ہشام کے متعلق وارد ہوئے ہیں جیسے امام رضاؑ کا ارشاد: رحمۃ اللہ کا عبد انا صحابہ و ذی من قبل اصحابہ حسد منہم لہ: در خدا رحمت نازل کرے ہشام پر وہ عبد ناصح تھے ان کے اصحاب نے ازراہ حسد انہیں کافی اذیتیں پہنچائیں۔  
خلاصہ یہ کہ ہشام بن حکم بہت جلیل القدر اور عظیم المرتبت بزرگ



نمایاں حیثیت کے مالک تھے۔

ایک بات خصوصاً طور پر قابل غور یہ ہے کہ ائمہ اہل بیت علیہم السلام سے بعض روایات ایسی بھی مروی ہیں جن میں ہشام کے عقیدہ پر مراحہ طعن کیا گیا ہے۔ علماء نے ان روایات کو اعتراض درود میں ذکر کیا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ تمام روایات من گڑ بہت ہیں انھیں صحت سے کوئی تعلق نہیں۔

مجملاً ان روایات کے وہ حدیث ہے جسے امام رضاؑ سے منسوب کر کے بیان کیا جاتا ہے کہ آپ نے ہشام کے متعلق فرمایا۔ انہ صناعی مفضل شرک فی آدمی الجاحس الکاظم۔ وہ گمراہ اور گمراہ کرنے والے ہیں وہ امام موسیٰ کاظم کے خون میں شریک تھے۔

جب یہ جملہ مشہور ہوا تو ایک جماعت شیعوں کی امام رضاؑ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ اور آپ سے آپ کے اس جملہ کے متعلق دریافت کیا۔ غرض یہ تھی کہ اگر واقعی ہشام ایسے ہیں تو ان سے کنارہ کشی اختیار کی جائے۔

حضرت نے جواب دیا کہ ہشام کی موالات واجب ہے۔ ہم لوگ انھیں دوست رکھو جو میں کہوں اس پر عمل کرو اور ہشام پر غلبہ پانے کی کوشش نہ کرو۔ فوراً جاؤ اور شیعوں سے کہہ دو کہ امام نے ہشام کی محبت رکھنے کا

حکم دیا ہے۔



خود ان کے دوستوں نے حمد کر کے انہیں اذیت پہنچائی (جامع الرواة)  
جلد ۲ صفحہ ۲۱۱۔

مبطلہ انہیں روایات کے یہ روایت بھی ہے جسے محمد بن زیاد نے روایت  
کیا ہے۔ میں نے یونس بن ظبیان کو کہتے سنا کہ میں امام جعفر صادقؑ کی  
خدمت میں حاضر ہوا۔ اور عرض کیا کہ ہشام بن حکم ایک بہت بڑی  
بات کہتے ہیں۔ میں مختصر طور پر عرض کرتا ہوں کہ وہ اس کے قائل ہیں  
کہ خدا کے جسم ہے۔

امام نے فرمایا: ہشام کو معلوم نہیں کہ جب جسم ہو گا تو محدود ہو گا۔  
اسی طرح صورت بھی متناہی ہو گی۔ تو جب محدود ہوا تو وہ محتمل زیادتی  
و نقصان بھی ہوا۔ اور جو محتمل زیادتی و نقصان ہے وہ مخلوق ہے۔ راوی  
نے پوچھا پھر میں کیا کہوں؟

حضرت نے فرمایا خدا نہ جسم ہے نہ صورت۔ بلکہ اجسام کا مجسم، اور  
صورتوں کا مصور ہے جس میں نہ تجزیہ ہو سکتا ہے نہ وہ متناہی ہو سکتا ہے۔  
نہ زیادہ ہوتا ہے نہ کم۔ اگر ایسا ہو جیسا کہ وہ کہتے ہیں تو پھر درمیان خلق  
و مخلوق منشی و منشا فرق نہ رہے گا۔ حالانکہ خدا ہی خالق اور مصور ہے  
نہ کوئی شے اس کے مشابہ ہے نہ وہ کسی دوسرے کے مشابہ ہے۔

یہ عقاد عویٰ یونس بن ظبیان کا کہ میں نے ہشام کو یہ کہتے سنا اور یہ یونس  
وہ شخص ہے جو ہشام کا دشمن اور ان کے متعلق طرح طرح کی حواشی ہیں۔



ابی الخطاب کے اصحاب میں سے ہے۔ ابن حضا کر می کہتے ہیں یونس بن طلیان  
 کو فہ کار ہے والا غالی بڑا چھوٹا اور حد سے زیادہ حدیثیں گڑھے والا تھا  
 اس نے امام جعفر صادقؑ سے حدیثیں روایت کیں اس کی بیان کردہ  
 حدیثیں ناقابل اعتنا ہیں۔

نجاشی اس یونس کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ شخص بہت ضعیف تھا  
 اس کی کل روایکیں ناقابل اعتنا ہیں۔ اس کی تمام کتابیں خلط ملط  
 ہیں۔ ائمہ طاہرین نے اس پر لعنت فرمائی ہے۔

بہر حال ہشام بن حکم ان مومنین میں سے تھے جنہیں راہ خدا میں منت ہی  
 تکلیفیں اٹھانی پڑیں۔ ان کی طرف ان باتوں کی نسبت دنیا قطعاً نازیبا  
 ہے۔ ان پر جو لہتمیں لگائی جاتی ہیں ان لہتوں سے ان کی شان  
 کہیں بلند و ارفع ہے لہذا ان کی ذات کے متعلق جو خرافات و مخرقات  
 کتابوں میں جا بجا ملتے ہیں ان کی طرف قطعاً توجہ نہ کی جائے گی۔

## اصل واقعہ

یہ ہے کہ اہل سنت اور ہشام کے مخالفین نے یا تو شک و شبہ میں مبتلا  
 ہو کر یا محض ان کی عداوت و دشمنی کی وجہ سے ان کے ابتدائی عقائد  
 اور بعد کے عقائد کو خلط ملط کر دیا ہے۔ یہ ان لوگوں نے ہشام کے  
 متعلق لکھا ہے کہ ان کا مذہب تجسیم بھی تھا اور تشیع بھی یعنی خداوند عالم



امام قاضی امامت کے قائل اور خلفائے ثلاثہ دہلی امیہ دہلی عباسی کی  
 خلافت کے منکر تھے۔ لہذا شیعوں نے اسی اور اسی آخری عقیدہ کے سبب  
 لوگوں نے ان کو ابتدا ہی سے فرقہ شیعوں میں شمار کیا ہے۔ حالانکہ اصیلت  
 اس کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ وہ پہلے جہمی تھے۔ یعنی حقیقت خلفائے ثلاثہ کے  
 ساتھ مذہب جہم کے پیرو تھے۔ بہ برکت و ہدایت امام جعفر صادق علیہ السلام  
 لہذا یہ ان حضرات کی فاش غلطی ہے کہ ان کے ابتدائی مذہب اور آخری  
 مذہب دونوں کو ایک کر دیں۔ کیونکہ اسلامی فرقے جس طرح خلافت  
 اور عبادت میں آپس میں مختلف ہیں اسی طرح الہیات میں بھی مختلف ہیں  
 مثلاً اشاعرہ اور معتزلہ دونوں مقابل کے فرقہ تھے اور آپس میں سخت  
 مخالفت بلکہ عداوت تھی۔ لیکن یہ مخالفت الہیات وغیرہ تک محدود تھی۔  
 طاعت اور امامت میں دونوں متفق۔ یعنی سنی تھے اسی طرح شیعوں اور معتزلہ  
 امامت و خلافت میں مختلف ہیں لیکن الہیات میں قریب قریب متفق ہیں۔ یا  
 ان دونوں فرقہ اہل حدیث و حنفی کو بمقابلہ شیعہ متفق یعنی سنی ہیں۔  
 لیکن عبادات وغیرہ میں آپس میں نہایت درجہ مختلف ہیں کہ ایک  
 فرقہ تلقیہ کا قائل ہے اور دوسرا سے حرام جانتا ہے۔ لہذا محض اعتقاد  
 خلافت کے سبب سے کسی دہائی کو فرقہ حنفی میں شمار کر لینا کس طرح  
 معقول ہو سکتا ہے۔ اسی طرح ہشام بن حکم اس مفروضہ کی بنا پر کہ وہ ابتداء  
 تحسیم کے قائل تھے۔ شیعوں میں کیونکر شمار کئے جاسکتے ہیں۔ اس لئے کہ مذہب



معتقدات کے مجموعہ کا نام ہے جس میں خداوند عالم کے منزه عن الجسم والجمانیات  
 ہونے کا اعتقاد بھی دیا ہی داخل ہے جیسا کہ حضرات ائمہ طاہرین کی امامت  
 کا اعتقاد۔ اور ظاہر ہے کہ استقرار جذبہ سے کل بھی منتفی ہو جاتا ہے جس جو  
 شخص خدا کے جسمانی ہونے کا معتقد ہو اس کو شیعہ شمار کرنا سراسر زیادت  
 ہے۔

یہ تقریر تو ہشام کو جسم تسلیم کرنے کی بنا پر تھی لیکن حقیقت یہ ہے  
 کہ انکا جسم ہونا بھی قابل وثوق اور موجب اطمینان ذرائع سے ثابت نہیں  
 ہوتا بلکہ کتب علم کلام کے تتبع سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے صرف مخالفین  
 اور معاصرین کو زچ اور قائل کرنے کے لئے مختلف مواقع پر کچھ اس انداز  
 سے کلام کئے جن سے لوگوں کو آپ کے متعلق دھوکہ ہوا اور غلطی سے آپ  
 کی طرف تجسیم کی نسبت کر دی۔

حقیقت یہ ہے کہ شیعہ اور اہل سنت دونوں ہی کے اکثر علمائے متکلمین  
 نے صراحت کی ہے کہ ہشام جمعیت خدا کے قائل نہ تھے۔ بلکہ انہوں نے معتزلہ  
 کو عاجز کرنے کے لئے سبیل معارفہ اور بطور الزام کہا تھا۔ ازا قلتہ ان  
 القدریم تعالیٰ شیء لا کالاشیاء فقلوا انہ جسم لا کالاجسام یعنی  
 جب تم لوگ کہتے ہو کہ خداوند عالم ایک چیز ہے لیکن دوسری چیزوں کے  
 مثل نہیں تو پھر اس کا بھی اعتقاد کیوں نہیں رکھتے کہ خدا ایک جسم ہے  
 لیکن دوسرے جسموں کے جیسا نہیں۔ یعنی جب تم لوگ خداوند عالم کی شئیت



کے ہیں کیا کراہی ہے۔ لہذا اس کا بھی اعتقاد فیوں نہیں رکھتے۔ اور اس  
 امر سے معمولی عقل والا شخص بھی واقف ہے کہ جو شخص اپنے مخالف سے بطور  
 الزام و معاوضہ کوئی بات کہے یا اس پر کوئی اعتراض وارد کرے۔ یا  
 اس سے کسی امر کو دریافت کرے۔ تو اس سے یہ لازم نہیں آئے گا کہ وہ شخص  
 اس قول یا اس سوال کا خود معتقد بھی ہے۔ یا وہ اس کا دین و مسلک ہے۔  
 عرض کہ کسی کا وہی مذہب بنانا چاہیے جو خود صاحب مذہب اپنی  
 زبان یا تحریر و تقریر سے ظاہر کرے یا جسے اس کے اصحاب اور پیرو بیان  
 کریں۔ یا معتقد علیہ اور موثق حضرات ایسے طریقہ سے نقل کریں جس سے  
 اطمینان ہو سکے کہ ان لوگوں کو اس کا مذہب سمجھنے میں کسی قسم کی غلط فہمی  
 نہیں ہوئی ہے۔ برخلاف اس کے اگر اس شخص کے مخالفین سے اس کے  
 مذہب کو دریافت کیا جائے تو دنیا میں کوئی مذہب بھی اپنی اصل صورت  
 میں نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ بدیہی بات ہے کہ مخالف تو بگاڑ ہی کر بیان  
 کرے گا۔

اور چونکہ مشہور یہ ہے کہ ہشام پہلے بھی تھے لہذا جو اقوال ان کے ذریعہ  
 تحسیم تھے۔ وہ قبل کے تھے۔ علامہ اہل سنت کو ایک شخص جو ایسا مل گیا جو شیوہ  
 ہونے سے پہلے قائل تحسیم تھا۔ اس لئے بڑے دم خم سے لکھ مارا اور یہ سمجھے  
 کہ یہ اعتقاد ان کا شیعیت اختیار کرنے کے پہلے کا ہے یا بعد کا۔

علاوہ برین ہم مذکورہ بالا صفحات میں بہت مراجعت سے ذکر کر چکے  
 ہیں کہ ہشام سرگز ان عقائد کا اطل کر معتقد نہ تھے بلکہ معتقد



امام جعفر صادق ہشام کو خطاب کر کے بھی نہ کہتے کہ ہشام روح القدس ہمیشہ  
 نقاری تائید کرتا رہے۔ اسی طرح جب ہشام ایک دفعہ حضرت کی خدمت  
 میں حاضر ہوئے وہاں بہت سے علمائے کبار اور مشائخ عظام مندرج  
 بیٹھ گئے تھے۔ حضرت نے ہشام کو ان کل حضرات پر رفعت دی۔  
 اور اپنے پہلو میں بٹھایا۔ حالانکہ ہشام اس وقت ان علماء اصحاب حاضرین  
 سے سن میں سب سے چھوٹے تھے۔ بعد ازاں حضرات نے ان حضرات سے  
 مخاطب ہو کر اور ہشام کی طرف اشارہ کر کے فرمایا۔ ہذا انا صرنا  
 بقلیہ دیدہ ولسانہ: یہ ہم لوگوں کے ناصر ہیں اپنے دل سے اپنے  
 ہاتھ سے اور اپنی زبان سے اسی طرح ایک موقع پر فرمایا۔ ہشام بن  
 الحکم سائن حقتنا و سالت قولنا الموقد لصدقتنا الدافع  
 لباطل اعدائنا من تبعہ و تبع امرنا متبعنا و من خالفہ  
 والحد فیہ فقد عاوانا والحد فینا۔ ہشام ابن حکم ہم لوگوں کے  
 حق کے طلب کرنے والے۔ ہم لوگوں کی تعلیمات کے شائع کرنے والے  
 ہمارے صدق کی تائید کرنے والے ہمارے دشمنوں کے باطل کے  
 دفع کرنے والے ہیں۔ پس جو ان کا اور ان کے امر کا تابع ہوا اس نے  
 ہماری اتباع کی۔ اور جس نے ان کی مخالفت کی اور ان کے بارے  
 میں ملحد ہوا اس نے ہم سے دشمنی کی اور ہمارے بارے میں ملحد ہوا۔  
 اس کے علاوہ بھی حدیثیں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت



کرنے کا حکم دیتے رہتے اور ان سے ملنے ان کے مناظرات و مباحثات سے  
 فائدہ اٹھانے کی ترغیب و ترغیص کرتے پس جب آپ کی یہ جلالت قدر  
 ہو تو کسی باہم شخص کو کیونکہ یہ وہم ہو سکتا ہے کہ ہشام جمہیت خدا کے قائل  
 تھے اس لئے کہ اگر وہ واقعی ایسے تھے تو پھر کل اعتراضات و راصل حضرت  
 صادق آل محمد پر وارد ہوتے ہیں کہ کیوں یہ حضرت ایسے گمراہ شخص کی پیروی  
 کرنے کی تعلیم لوگوں کو دیتے اور ان سے علوم حکم و کلام حاصل کیگی تاکہ فرماتے  
 بلکہ حضرت رسالت اکابر کی ذات بھی اعتراضات کا نشانہ بنتی ہے جنہوں نے  
 اپنی عزت کی اتباع و اطاعت اور ان کے ساتھ تک کرنے کا حکم دیا۔

پس بظاہر اس غلط شہرت کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ اس زمانہ میں علمائے  
 متکلمین ان کے مناظرات و مباحثات سے مغلوب ہو کر ان کے سخت مخالف  
 ہو گئے تھے اور ان کی شہرت نے ان لوگوں کے بغض و عناد کو اور بڑھا دیا  
 تھا۔ لہذا صرف بدنام کرنے کے لئے ان دونوں عقیدوں (تشیع و تشیعہ) کو  
 ان کی طرف منسوب کر دیا جیسا کہ ایضاً کی طرح بہت سی غلط باتیں جناب  
 زرارہ اور دوسرے اکابر علماء و محدثین کی طرف بھی منسوب کر دی گئیں

**کیا ایک شخص کی وجہ سے ساری امت اعتراضات کا نشانہ بن سکتی ہے**

ہشام کے دشمنوں نے ہشام ہی پر افراد بہتان کی حد نہیں کی بلکہ انہوں نے  
 حد سے تجاوز کر کے پورے شیعوں ہی کو نشانہ بنا ڈالا اور جن باتوں کی نسبت  
 ہشام کی طرف دی گئی ان تمام باتوں کی تردید کی گئی ہے۔



یہ شیعوں پر رکھا گیا ہے ایسے ہی عقائد کا حامل ہے۔

اگر ہم بفرض محال یہ تسلیم بھی کر لیں کہ محاذائے ہشام خدا کی تجسیم کے قائل  
نے تو اہل سنت کو یہ حق کہاں سے پہنچا ہے کہ وہ تمام شیعوں کو اسی عقیدہ  
معتقد قرار دے دیں کیا یہ غلط عقائد جس کی بسنت ہشام کی طرف دی جاتی ہے کیا  
یہ کہہ سکتا ہے کہ شیعوں کے عقائد میں اور کیا ایک شخص کے مجرم ہونے سے  
پوری جماعت ملزم قرار دی جاسکتی ہے۔ یہ تو کوئی عقل میں آنے والی بات  
نہیں اس لئے کہ انسانی معاشرہ میں جتنے فرقے جتنی جماعتیں گزریں ہر فرقہ  
ہر جماعت میں ایک دوا آدمی ایسے ضرور گزرے جن کے دامن کو داغدار قرار  
دیا جاتا ہے۔ اور جنہیں طرح طرح کے الزامات لگائے جاتے ہیں۔ لہذا یہ کہا  
کا انصاف ہے کہ (بفرض محال) کسی ایک شیعوں کے غلط عقائد کو کھٹے کی وجہ سے  
پورے شیعوں کو مسطعون کیا جائے وہ غلط عقائد پوری جماعت شیعوں کی  
طرف منسوب کر دئے جائیں لیکن اور کسی جماعت و فرقہ کو اس کے بعض افراد  
کے غلط عقائد کی وجہ سے کوئی الزام نہ دیا جائے۔

افسوس کہ متقدمین میں بھی بہت سے ایسے علمائے اہل سنت گزرے ہیں  
اور متاخرین میں بھی ایسے لوگوں کی کمی نہیں رہی جو اپنی کتابوں میں شیعوں کی  
کئی طرف برا بر ان غلط عقائد کی بسنت دیتے رہے جن غلط عقائد کی بسنت  
انہوں نے ہشام کی طرف دی تھی۔ ہم مثال کے طور پر خیاط مغترلی کی کتاب  
الانتصار کی چند سطریں نقل کرتے ہیں۔



پروا داریوں کی تعلیم کرتے ہوئے پہلے تو خیاط ہشام بن حکم پر  
 مذکورہ بالا اہتانات لگاتے ہیں اس کے بعد کہتے ہیں  
 رافضیوں کا کہنا ہے کہ ان کا پروردگار صورت والا ہے وہ حرکت  
 بھی کرتا ہے اور ساکن بھی رہتا ہے۔ چلتا پھرتا بھی ہے وہ پہلے  
 عالم نہ تھا بعد میں عالم ہوا۔

اس کے بعد لکھتے ہیں۔

”یہ تمام شیعوں کی توحید ہے۔ سوا گنتی کے چند شیعوں کے جو  
 جو معتزلہ کی صحبت میں رہے اور توحید کے معتقد ہوئے ان گنتی  
 کے شیعوں کو رافضیوں نے شیعوہ ماننے سے انکار کیا۔ اور ان سے  
 بیزاری ظاہر کی۔ لیکن عمومی طور پر شیعوہ جیسے ہشام بن سالم،  
 شیطان الطاق، علی بن یتم، ہشام بن حکم، ساک تو ان سب  
 کا وہی عقیدہ تھا جو ہم نے ذکر کیا۔“

پھر لکھتے ہیں۔

”رافضیوں کا کہنا ہے کہ ان کے پروردگار کے جسم ہے۔ اس کے صورت  
 بھی ہے۔ اور سمیت بھی وہ حرکت بھی کرتا ہے۔ اور ساکن بھی رہتا  
 ہے۔ اور چلتا پھرتا بھی ہے۔“

کون بڑے چمے خیاط معتزلی سے کہ ساری دنیا سے تلاش کر کے وہ ایک ہی  
 شیعوہ ایسا پیش کر سکتے ہیں جو یہ عقیدہ رکھتا ہو کہ خدا کے لئے صورت ہے۔



حدیثیں بھی نقل کرتے ہیں اور شیعوں کے ائمہ کی حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں  
ایسی قسم کی اور بہت سے بہتان اور بہمت تراشیاں ان کی کتاب الانصار  
میں بھری پڑی ہیں۔

یہی روش اور بہت سے مصنفین کی رہی جنہوں نے شیعوں کے متعلق کتابیں  
تصنیف کی ہیں۔ اور بے سوچے جو چاہا ہے لکھ مارا ہے۔ اور شیعوں کے بہت سے  
فروق کے نام گنائے ہیں اور ان فرقوں کی طرف ان لوگوں کی رائے منسوب  
کر دی ہے۔ مثلاً ایک شخص انفرادی طور پر کسی عقیدہ کا حامل تھا تو اس شخص  
کے نام سے ایک پورا فرقہ منسوب کر دیا۔

اگر یہی انداز نگارش درست اور یہی طرز گفتگو صحیح ہو تو شیعوں بھی یہی  
انداز اختیار کر کے علمائے اہل سنت کے ذاتی اور انفرادی نظریات کو پورا  
فرقہ اہل سنت کے عقائد و نظریات ثابت کر سکتے ہیں۔ اہل سنت میں ایسے  
علماء کی خاصی تعداد رہی ہے جن میں سے ہر شخص عجیب عجیب نظریہ اور فاسد  
عقائد کا حامل تھا۔ ہم چند نام مثال کے طور پر ذکر کرتے ہیں۔

(۱) شہاب الدین یحییٰ بن حبش یہ علمائے اہل سنت میں سے تھے۔ ان کے  
متعلق مشہور ہے کہ یہ زندیقی تھے۔ اور عقیدہ انحلال و تعطیل کے حامل تھے اور  
بھی بہت سی ناپسندیدہ باتیں ان کے متعلق مشہور ہیں۔ یہ بہت بڑے عالم  
و متکلم اور زبردست مناظر تھے۔ شذرات الذهب جلد ۴ صفحہ ۲۹۹ مرآۃ الجنان  
جلد ۳ صفحہ ۳۰۰



یہ بچے ملحد و زندیق تھے۔ ان کے بہت سے پیرو بھی تھے۔ جو ان کی طرف نسبت رکھتے اور ان کے عقائد کے معتقد تھے۔ (بدایہ و نہایہ ابن کثیر جلد ۱ ص ۱۴۱)  
 (۳) رفیع جلیلی شافعی و مشق کے قاضی الفضاۃ جن کا انتقال ۲۱۲ھ میں ہوا۔ ابن شہبہ ان کے حالات میں لکھتے ہیں کہ یہ فاسد العقیدہ اور دہریہ تھے۔ امور شریعت کا مذاق اڑایا کرتے۔ ابن عساکر کہتے تھے کہ ان کی سیرۃ فاسد سیرۃ تھی۔ دین بھی ان میں برائے نام تھا۔ اور عقیدہ بھی فاسد تھا۔ مسکرات استعمال کرتے اور نشہ کے عالم میں نماز جمعہ پڑھاتے (شذرات الذہب جلد ۵ ص ۲۱۴)

(۴) عبداللہ بن محمد بن عبدالرزاق بن الخوام الشافعی۔ انہوں نے رشید الدین وزیر کو ربوبیت کی نسبت دی تھی۔ اس زمانہ کا شاعر کہتا ہے۔  
 یا حزب ابلیس الا فالشیروا ان فتی الخوام قد اسلموا  
 وکان فیما قال فی کفرہ ان رشید الدین سرب اسما  
 و قال لی شیخ خبیر یہ ما اسلم الشیخ بل استسما  
 اے ابلیس کی جماعت داؤ مبارک ہو۔ خوام کا بیٹا تم پر اسلام لایا  
 منجملہ اس کی کفریات کے اس کا یہ کہنا بھی ہے کہ رشید الدین پروردگار  
 آسمان ہے۔ ایک بزرگ نے جو ان خوام کی حالت سے بخوبی واقف  
 تھے کہا کہ یہ واقعاً مسلمان نہیں ہوئے بلکہ دکھاوے کے طور پر اسلام  
 ظاہر کیا۔ (دررکامنه ص ۲۹۲)



دیتے تھے۔ انھوں نے ایک کتاب بھی لکھی تھی جس کا نام رکھا تھا۔ حتم الاولائے  
اس میں ایک مقام پر لکھتے ہیں جس طرح انبیاء میں ایک خاتم حضرت محمد  
مصطفیٰ گزرے اسی طرح اولیاء کے بھی ایک خاتم ہیں۔۔۔۔۔

یہ ولایت کو نبوت سے افضل قرار دیتے تھے۔ اور نبوت میں یہ حدیث  
پیش کرتے تھے۔ الاولیاء لغبطہم البیوت والشہدۃ۔  
اولیاء پر انبیاء اور شہداء غلبہ کریں گے۔ یہ محمد بن علی لکھتے ہیں کہ اگر  
اولیاء افضل نہ ہوتے تو انبیاء اور شہداء ان پر غلبہ کا ہے کو کرتے۔  
(طبقات الشافعیہ جلد ۲ ص ۲۰)

(۶) الرکن عبدالسلام بن وہب بن عبدالقادر الجبلی فی الجنبلی المتوفی  
۲۶۱ھ یہ اخلال کے مبلغ تھے۔ ان پر کفر کا فتویٰ لگایا گیا۔ یہ ستاروں  
سے باتیں کیا کرتے۔ زحل سے کہتے۔ اے روشن چکدار اجالا پھیلانے  
و اے توہی افلاک کا انتظام کرتا ہے۔ توہی زندہ کرتا ہے۔ توہی مارتا  
ہے۔ توہی ہمارا پروردگار ہے۔ حریح ستارے کے متعلق بھی ان کے  
ایسے ہی کلمات منقول ہیں (شذرات الذہب جلد ۵ ص ۴)

(۷) صدقہ بن الحسین البغدادی الجنبلی المتوفی ۲۶۷ھ یہ فرقہ  
خابلہ کے بہت بڑے فقیہ ان کے اصول فقہ کے بڑے عالم اور اپنے  
زمانہ میں جنابیوں کے بہت جلیل القدر بزرگ تھے۔ باوجودیکہ ان کے  
عقائد خراب ان کے نظریات فاسد اور مذہب مہمل و رکبیک تھا۔



القدس کا یہ شخص قدرت پر اعتراض کیا کرتا تھا۔ ابن جوزی نے اس کے اشعار بھی نقل کئے ہیں جو اس کے معتقدات کی خرابی کی دلیل ہیں۔ لا توطنہا فلیست بمقام واجتنبہا فھی دامر لا انتقام اثاها صنعة من صانع ۴۲ تراها من مہمة من غیر مرام اس دنیا میں اقامت نہ کرو کہ یہ اقامت کی جگہ نہیں اور اس سے پرہیز کرو کہ یہ انتقام کا گھر ہے۔

کیا تم اسے کسی صانع کی صنعت سمجھتے ہو۔ یا بغیر سیر انداز کا شکار، لوگوں نے اس کے مرنے پر اس کے شعلے ایک خواب بھی گڑھ لیا ہے۔ کہ کسی نے خواب میں اس کو دیکھا۔ پوچھا کیا حال ہے۔ اس نے کہا خدا نے مجھے ان چند کھجوروں کے بدلے بخش دیا ہے۔ جو میں نے ایک بیوہ کو خیرات کئے تھے۔ (سان المیزان جلد ۳ ص ۱۸۶)

(۸) اسماعیل بن علی ملقب بہ فخر الدین۔ فرقہ حنابلہ کے فقیہ تھے۔ ۶۱۶ھ میں انتقال کیا۔ علم کلام کے مشہور علماء میں سے تھے منطق و فلسفہ ابن مرقیس نصرانی طبیب سے پڑھی۔ یہ علمائیکوں کے گرجے میں ابن مرقیس کے پاس آتے جاتے۔ ایک کتاب "ذو امیس الابنیا" نام کی لکھی۔ جس میں بیان کیا ہے کہ ابنیاء حکما تھے جیسے ہر مس، ارسطاطالیس وغیرہ۔ یہ اپنے مذہبی عقائد میں کمزور اور مذہب سے کھیلنے والے تھے۔ اسی قسم کے اور بہت سے فاسد نظریات اور قبیح امور اس کے متعلق



(۹) ابراہیم ملقب بہ شمس الدین حبیبی المتوفی ۶۱۰ھ یہ بھی فرقہ حنابلہ کے بزرگ عالم تھے۔ ان کی طرف بھی بہت سی قبیح باتیں اور فاسد نظریات منسوب کئے گئے ہیں۔ (شذرات الذہب جلد ۵ ص ۴۰)۔

(۱۰) ابراہیم بن یوسف ابواسحاق الادوسی المالکی المتوفی ۶۱۱ھ یہ ابن المرأة کے نام سے مشہور ہیں۔ مالکی مذہب کے فقیہ تھے۔ علم کلام کی طرف رجحان زیادہ تھا۔ ابن حبان نے اندلس کے زندیقوں کے سلسلہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ (لسان المیزان جلد ۱ ص ۱۲)۔

(۱۱) ابو یوسف بنیری۔ بزرگ ترین علمائے معتزلہ سے تھے۔ علامہ ابن قتیبہ لکھتے ہیں کہ ان کے متعلق مشہور ہے کہ انہوں نے کچھ لوگوں کو نماز جمعہ کے لئے دوڑ کر جاتے ہوئے دیکھا۔ اس ڈر سے کہ کہیں نماز نہ چلی جائے۔ تو کہا ان گالیوں کو دیکھو ان گدھوں کو دیکھو۔ پھر اپنے کسی دوست کو مخاطب کر کے کہا۔ دیکھو اس مرد عربی (پیغمبر خدا) نے لوگوں کو کیسا دیوانہ بنا رکھا ہے (لسان المیزان جلد ۲ ص ۸۳)۔

(۱۲) محمد اللوشی الغرناطی المتوفی ۶۷۷ھ ان کی طرف زندقہ الحاد الخلال خروج عن الدین منقصت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور بہت سی بائیں منسوب کی گئی ہیں (شذرات الذہب جلد ۶ ص ۴۶)۔

ان کے علاوہ بھی بے شمار اکابر علمائے اہل سنت ہیں جن کے ذکر  
کچھ درۃ الجنان جلد ۳ ص ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴



ابو حیان توحیدی شافعی وغیرہ ان سب کو الحاد و زندقہ بد اعتقادی کا الزام لگایا گیا ہے۔ اور ان کی طرف فاسد نظریات و عقائد کی نسبت دی گئی ہے، ہم انگریزید شرح دیسط سے کام لیں اور مذاہب اربعہ کے اعیان و اکابر کا ذکر کریں جن کے احکام و فتاویٰ پر ان مذاہب کی بنیاد ہے تو ناظرین کی دہشت و سراسیمگی کا ٹھکانا نہ رہے۔

محمد بن حسن شیلیانی المتوفی ۱۸۹ھ جو مذہب حنفی کے بہت بڑے رکن ہیں اور انھیں کے فتوؤں پر اس مذہب کا دار و مدار ہے کیونکہ انھوں نے فقہ حنفی کی تالیف اور اس مذہب کے نشرو اشاعت میں اتنا اہم حصہ لیا ہے کہ اگر انھیں مذہب حنفی کا دوسرا امام کہا جائے تو غلط نہ ہوگا۔ مگر باوجود اس عظمت و جلالت کے یہ بھی اتہامات سے نہ بچ سکے۔ چنانچہ علماء نے صراحت کی ہے کہ یہ فرقہ مرجئ سے تھے۔ امام احمد نے ان کے متعلق فرمایا۔ انہ مرجئ۔ یہ فرقہ مرجئ سے تھے۔ شریک قاضی نے ان کی گواہی رد کر دی تھی۔ ان میں اور امام ابو یوسف میں سخت نزاع و تکرار اور مسافرت تھی۔ ابو یوسف کہا کرتے۔ محمد بن حسن جہی ہیں۔ اسی قسم کے اور بہت سے اقوال ان کے بارے میں مذکور ہیں (دقیقات الاعیان جلد ۳ ص ۲۲۴ لسان المیزان جلد ۵ ص ۱۲۱)

منجملہ دیگر ارکان مذہب حنفی کے بشر بن غیاث مرسی المتوفی ۱۸۹ھ ہیں ان کی تعریف میں علماء کا بیان ہے کہ یہ گمراہ اور بدعتی تھے۔ پور زعمہ نے



راستہ پر نہ تھے۔ وہ عذاب قبر سوال منکر و لیس مراد و میزان وغیرہ کے منکر  
تھے۔ اسی طرح کے اور بہت سے ناپسندیدہ اقوال اور فاسد نظریات  
ان کے علماء نے بیان کئے ہیں (لسان المیزان جلد ۲ ص ۳۱ الفوائد  
البیہ فی تراجم الحنفیہ ص ۵۴ الفرق بین الفرق ص ۱۲۴)

یہی حال محمد بن شجاع تلحی التوفی ص ۲۶ کا ہے جو فرقہ حنفیہ کے فقہاء  
میں سے تھے۔ اور اپنے وقت میں مرجعیت و ریاست کے مالک تھے انھیں  
بھی بدعت کی طرف نسبت دی گئی ہے۔ امام احمد سے ان کے متعلق  
پوچھا گیا تو کہا۔ مبتدع صاحب کھری۔ بدعتی اور ہوادھوس  
کے بندے ہیں۔ ساجی کہتے ہیں محمد ابن شجاع کذاب تھا اس نے محض  
ابو حنیفہ کی تائید کے لئے پیغمبر کی حدیث غلط ثابت کرنے کی کوشش  
کی۔ ابن جوزی لکھتے ہیں یہ محمد بن شجاع تشبیہ کے متعلق حدیثیں گڑھا  
کرتے اور اہل حدیث کی طرف اس کو منسوب کر دیا کرتے (الفوائد

البیہ ص ۱۲۴)

افسوس کہ تفصیل کا موقع نہیں دہنہ ہم دوسری بزرگ ترین شخصیتوں کا  
بھی ذکر کرتے جن کی طرف علماء اہل سنت نے فاسد عقائد اور مذہبوم  
مذہب کی نسبت دی ہے جیسے ابو الحسن اشعری۔ جو امام اہل سنت  
اور اعتقاد میں شیخ الطریقہ تھے۔ انھیں بھی بدعتہ دیگر اہی کا الزام  
لگایا گیا ہے ان کا دعویٰ تھا کہ پیغمبر خدا اپنی زندگی ہی تک بخیر رہے۔



کافروں پر عذاب نہ کرے گا۔ نہ اطاعت گزاروں کو ان کے ایمان و اطاعت  
 کی جزا دے گا یہ عوام کو کافر قرار دیتے تھے۔ اسی طرح اور بہت سی ہمتیں  
 ان پر لگائی گئی ہیں۔ یہی حال ابن تیمیہ اور ابن قیم جوزی وغیرہ کا بھی ہے۔  
 پیچیدگی پیدا کرنا یا غلط قیاسات سے کام لینا ہمارا دستور نہیں۔ نہ ہم  
 اس کے قائل ہیں کہ اگر کسی فرقہ کا ایک شخص غلط عقائد کا حامل ہو تو ہم  
 پورے ہی فرقہ کو ان عقائد کا حامل قرار دیدیں ہمارا طرز عمل یہ ہے کہ ہم اسلامی  
 شخصیتوں کا پورے غور و فکر سے جائزہ لیتے ہیں اور جب تک کوئی بات  
 صریحی طور پر ثابت نہیں ہو جاتی دوسروں کے لگائے ہوئے الزامات و  
 اتہامات کو قبول نہیں کر لیتے۔ کیونکہ اسلامی شہروں میں جو انقلابات  
 پیدا ہو چکے تھے ان سے ہم بے خبر نہیں۔ پھر اسی کے ساتھ جو سیاسی  
 اسباب کار فرما رہے مسلمانوں میں پھوٹ ڈال کر ان کو متفرق  
 فرقوں میں بانٹ کر اپنی برتری حاصل کرنے کے لئے لوگ جس طرح  
 جی جان دیتے۔ اسے بھی پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔

مختصر یہ کہ ایک شخص پر پوری جماعت کو قیاس کر لینا کسی طرح بھی مناسب  
 نہیں شیعوں کے دشمنوں نے شیعوں کو مستہم کرنے کے لئے بالکل ناجائز طریقے  
 استعمال کئے۔ بے سیوچے سمجھے جو چاہا ان پر الزام عائد کر دیا۔  
 غرض کہ وہ زمانے جن میں باہمی نزاع و اختلافات شباب پر تھے۔  
 ان زمانوں میں بھائی چارہ اور برادرانہ تعلقات مسلمانوں کے خراب



تھی اس کا نام و نشان نہ تھا۔ گروہ بندی اور فرقہ داریت نے ایک کو دوسرے  
کا دشمن بنا رکھا تھا۔

اور ایک ضروری بات جس کی طرف ہم یہاں ناظرین کو متوجہ کرنا  
ضروری سمجھتے ہیں وہ یہ کہ چونکہ اتہامات و الزامات کسی گٹھ میں بنیاد اور  
واضح قاعدہ پر مبنی نہ تھے۔ اس لئے حد سے زیادہ گڑبڑی اور غلط غلط  
کیا گیا ہے۔ اتہامات لگانے والوں نے اتہامات لگا تو دیئے۔ مگر یہ تمیزان  
کو نہ تھی کہ کون صحیح ہے اور کون غلط کون قابل اتہام ہے۔ کون اتہامات  
پاک و صاف ہے۔ ہم اس کی چند مثالیں پیش کرتے ہیں۔

(۱) جعفریہ امام جعفر صادقؑ کے پیروں کا مشہور و معروف نام ہے۔  
لیکن معتزلہ میں بھی دو فرقے ایسے ہوئے ہیں جو جعفری کے نام سے  
مشہور تھے۔

ایک جعفر بن حرب ثقفی المتوفی ۲۲۲ھ کے پیرو۔  
دوسرے جعفر بن بلشہر ہمدانی المتوفی ۲۲۶ھ کے پیرو،  
یہ دونوں فرقہ معتزلہ کے تھے ان دونوں کے مخصوص نظریات اور مفروضات  
عقائد تھے۔ ان دونوں شخصوں کے بہت سے لوگ پیرو ہوئے اور دونوں ہی  
کے پیرو جعفری کے نام سے مشہور ہوئے۔ بعد کے آنے والوں نے حق و باطل  
میں تمیز نہیں کی۔ انھوں نے ان دونوں فرقوں کو فرقہ جعفریہ شیعہ سے مخلوط کر دیا۔  
اور ان دونوں کے اقوال و نظریات کا بے سوچے سمجھے صادق و باطل کو



(۱۲) دشمنان شیعہ مفضل بن عمر کے متعلق کہتے ہیں کہ انہ کات شیطانی  
 یلعب الحمام:۔ نیز یہ کہ وہ اصحاب ابی الخطاب سے تھا۔ حالانکہ یہ مفضل  
 بہت جلیل القدر بزرگ تھے۔ اور ان کی شان ان اتہامات سے بہت اعلیٰ و  
 ارفع تھی۔ لیکن ہوا یہ کہ ان مفضل بن عمر اور مفضل بن عمر صیرفی میں جو  
 فرقہ خطابیہ سے تعلق رکھتا تھا اور قواعد سلام کے مخالفین سے تھا۔ تمیز نہ  
 ہوئی۔ لہذا دونوں کو گڈ مڈ کر دیا۔ مفضل بن عمر صیرفی کے عقائد مفضل بن عمر کی  
 طرف منسوب کر دیے۔ چاہے غلط فہمی کی بنا پر یا مفضل کی دشمنی و عداوت کی  
 بنا پر کیونکہ وہ شیوہ اور امام جعفر صادقؑ کے خاص اصحاب میں سے تھے۔

(۱۳) معتزلہ کا ایک فرقہ ہشامیہ بھی ہے۔ ہشام بن عمر فوطی کے پیرو۔ یہ ہشام  
 بن حکم کا ہم عصر اور بہت سے ناپسندیدہ نظریات و عقائد کا حامل تھا ہشام  
 بن حکم پر جو من گڑبہت تہمتیں لگائی گئیں ہیں اگر آپ ان کا جائزہ لیجئے تو معلوم  
 ہوگا کہ وہ زیادہ تر ہشام بن عمر کے نظریات و عقائد تھے۔ لیکن لوگوں نے غلط ملاحظہ  
 کر دیا۔ اور ہشام بن حکم اور ہشام بن عمر فوطی میں کوئی فرق نہیں کیا۔

اسی طرح اور بہت سی گڑبڑ کی گئی ہے اگر ان کا ذکر کیا جائے تو دفتر تیار ہو جائے  
 ہم پھر ہشام بن حکم اور ان کی جلالت و عظمت کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ مناسب  
 معلوم ہوتا ہے کہ ہم یہاں وہ وصیت نقل کر دیں جو امام موسیٰ کاظمؑ نے ہشام کو  
 فرمائی تھی۔ یہ وصیت بہترین وصیت اور تمام خوبیوں کی جامع ہے اسی کی روشنی میں  
 ہمیں ہشام کی قدر و منزلت کا پتہ لگ سکتا ہے۔ وصیت بہت طویلانی ہے ہم اختصار کے



**اصیبت** | اے ہشام جو شخص بغیر مال و دولت کے مالدار کی کا خواہاں ہو جس  
 دے دل کی راحت چاہتا ہو اور دین میں سلامتی کا طلبگار ہو اسے چاہیے کہ خداوند عالم  
 سے تضرع و زاری کئے ساتھ اس بات کی دعا کرے کہ خداوند عالم اس کی عقل کو مکمل  
 کر دے جو شخص عقل والا ہو گا۔ بقدر ضرورت پر قناعت کرے گا اور جو شخص بقدر  
 ضرورت پر قناعت کرے گا وہ مستغنی ہو گا اور جو شخص بقدر ضرورت پر قناعت نہ  
 کرے گا وہ کبھی بھی دولت مند یا نہیں پاسکتا۔ اے ہشام جس کی زبان سچی ہوگی  
 اس کا عمل پاکیزہ ہو گا۔ جس کی نیت اچھی ہوگی اس کے زرق میں زیادتی ہوگی  
 اور جو شخص اپنے بھائیوں اور گھروالوں سے حسن سلوک کرے گا اسکی عمر بڑھے گی۔  
 اے ہشام جاہلوں کو حکمت کی باتیں نہ بتاؤ اس طرح تم حکمت پر ظلم کرو گے  
 اور جو حکمت کے لائق ہوں انھیں حکمت سے محروم نہ رکھو کہ اس طرح تم ان لوگوں  
 کے ساتھ زیادتی کرنے والے ہو گے۔ اے ہشام جس طرح لوگوں نے تمہارے لئے  
 حکمت چھوڑ دی ہے اسی طرح تم ان کے لئے دینا چھوڑ دو۔ اے ہشام ایسا مومن  
 نہ بنایا کرتے تھے۔ صدر مجلس میں وہی شخص بیٹھ جس میں سات باتیں ہوں۔ جب  
 اس سے پوچھا جائے تو جواب دے۔ جب دوسرے بولنے سے عاجز رہیں وہ  
 کلام کرے، اور ایسی رائے دے جس میں بھلائی ہو۔ جو شخص ان تینوں باتوں سے  
 خالی ہونے کے باوجود صدر مجلس میں بیٹھے وہ احمق ہے۔ اے ہشام عقل مند شخص  
 اس شخص سے حدیث نہیں بیان کرتا جس کے متعلق اسے ڈر ہوتا ہے کہ وہ جھٹلاوے  
 گا۔ نہ ایسے شخص سے پوچھے گا جس کے متعلق اسے ڈر ہو کہ وہ محروم رکھے گا۔

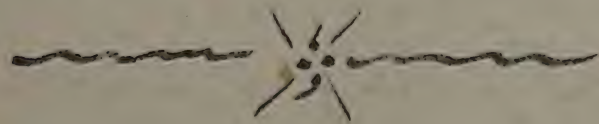


کہا ہے جسے امیدیں اسے مسرت کا اظہار ہو اور نہ ایسی باتوں کی طرف پھیر  
کرتا ہے جن سے قاصر رہنے کا اسے خوف ہوتا ہے۔

اے ہشام خدا رحم کرے۔ اس پر جو خدا سے ویسی حیا کرے جیسا حق ہے  
حیا کرنے کا سر میں جو باتیں ہیں ان کی نگہداشت کرے۔ پیٹ اور پیٹ  
کے اندر کی چیزوں کی حفاظت کرے۔ موت اور مرنے کے بعد سڑ گل جانے  
کو یاد کرے۔ اور یقین کرے کہ جنت مکروہات میں گھری ہوتی ہے۔ اور  
جہنم شہوات سے مملو ہے۔

اے ہشام جو شخص لوگوں کی آبروؤں سے اپنے نفس کو روکے گا بروز  
قیامت خدا اس کی لغزشوں کو معاف کر دے گا۔ اور جس نے لوگوں پر غصہ  
کرنے سے اپنے کو روکا بروز قیامت خدا بھی اس پر غضبناک نہ ہو گا۔

اے ہشام جو نہیں جانتے اسے جاننے کی کوشش کرو اور جو جانتے ہو  
وہ نادانوں کو بتاؤ۔ عالم کی اس کے علم کی سبب تعظیم کرو۔ جاہل کو اسکی  
بہالت کی وجہ سے حقیر جانو مگر اسے اپنے سے دور نہ کرو۔ بلکہ قریب کرو  
اور اسے تعلیم دو۔



تمام شد



# چندہ مہری کی میں

- (۱) سرپرستان اداره  
 (۲) مربیان اداره  
 (۳) ارکان ودای (لاف مہر)  
 (۴) ارکان خصوصی  
 (۵) ارکان عمومی
- کم از کم پانچ سو روپیہ کمیت  
 کم از کم سو روپیہ کمیت  
 کم از کم پچاس روپیہ کمیت  
 کم از کم پانچ سو روپیہ سالانہ  
 کم از کم ایک سو روپیہ سالانہ

سرپرستان و مربیان کی خدمت میں رکنیت سے قبل و ما بعد کے تمام رسائل بلا طلب بلا قیمت ارسال ہوتے رہتے ہیں (موجودہ اسٹاک) ممبران ودای کی خدمت میں مہری کے بعد شائع ہونے والے تمام رسائل بلا طلب بلا قیمت ارسال ہوتے ہیں اور قبل کے رسائل اگر خریدنا چاہیں تو صرف نصف قیمت لی جاتی ہے۔

ممبران خصوصی کی خدمت میں بھی مہری کے بعد شائع ہونے والے تمام رسائل بلا طلب بلا قیمت ارسال ہوتے ہیں مگر قبل کے رسائل کی پوری قیمت لی جاتی ہے۔ ممبران عمومی کو مہری کے بعد شائع ہونے والے تمام رسائل بشرط طلب صرف نصف قیمت پر دیئے جاتے ہیں اور سابقہ رسائل اگر خریدنا چاہیں تو پوری قیمت چارج کی جاتی ہے۔

فائدہ مہری ادھر ہر دست رسائل غیرہ طلب فرمانے پر فوراً ارسال خدمت ہونگے

الداعی الی الخیر

سید ابن حسین نقوی

آزموی سکڑی، اردشہ، نزار، بکندہ



جناب مولانا کا یہ گرانقدر مقالہ اس سے قبل موقر جہ یہ ہ  
 سرفراز محرم نمبر ۱۳۸۷ء میں شائع ہو چکا ہے اور اب ہم موصوف  
 کی نظر ثانی کے بعد اس کو اس سال کے سیلٹی لٹریچر میں شامل کر کے  
 بصورت رسالہ شائع کر رہے ہیں۔

یقین ہے کہ افراد ملت اس رسالہ کی بھی زیادہ سے زیادہ  
 تعداد برادران وطن میں بلا قیمت تقسیم فرما کر عند اللہ و عند الرسول  
 مابور ہوں گے۔

الداعی الی الخیر

سید امین حسین نقوی عفی عنہ

محرم الحرام ۱۳۸۹ھ

آنریری سکریٹری امامیہ سن لکھنؤ ۲۳



کھڑی بولی کا یہ مرثیہ جو ہم پیش کر رہے ہیں ایک قدیم شاعر خلیفہ محمد علی المتخلص بہ سکندر  
کا ہے جن کا انتقال حیدرآباد دکن میں سن ۱۸۰۷ء میں ہوا تھا۔ اس طرح یہ اندازہ کیا جاتا  
ہے کہ یہ مرثیہ کم و بیش دو سو سال پرانا ہے۔

مرثیہ بڑا دل دوز اور رقت خیز ہے اور اسے پڑھ کر اور سن کر ممکن نہیں کہ  
درد مند انسان کا دل نہ بھر آئے اور آنکھوں سے اشک جاری نہ ہو جائیں۔

دیہات اور برادران ہندو میں یہ مرثیہ بڑا مقبول ثابت ہو گا۔ اس لیے ہم  
اسے بہت جلد دیوناگری رسم الخط میں بھی پیش کریں گے تاکہ اُردو اور ہندی  
جاننے والے دونوں طبقے اس سے استفادہ کر سکیں۔

عشرہ اور چہلم کے دن عموماً مخلوط مجمعے ہوتے ہیں اگر ایسے مجموعوں میں یہ مرثیہ  
پڑھا جائے تو تبلیغی مفاد بدرجہ اتم پورا ہو سکتا ہے۔

اس مرثیہ کو زیادہ سے زیادہ تعداد میں خرید کر دیہات کے ہندو  
مسلمان بھائیوں میں مفت تقسیم کیا جائے تاکہ یہ مرثیہ ہر ہندو مسلمان گھر ہی پہنچ  
جائے۔

الداغی الی الخیر

سید ابن حسین نقوی عفی عنہ

آزیری سکریٹری امامیہ مشن لکھنؤ

حرم اکرام ۱۳۸۹ھ



# تعارف

سیدہ شبلیہ زہرا کامونپوری سلمہا۔۔۔ اسلام علامہ ڈاکٹر سید مجتبیٰ الحسن  
صاحب قبلہ کامونپوری مدظلہ کی صاحبزادی ہیں جو برابر مذہبیات  
پر لکھتی رہتی ہیں۔ یہ گرانقدر مقالہ ماہنامہ المنظر لاہور  
میں اس سے قبل شائع ہو چکا ہے اور اب ہم اس سال اپنے لٹریچر  
میں شامل کر کے بدسورت رسالہ شائع کر رہے ہیں۔  
یقین ہے کہ افراد ملت اس رسالہ کی بھی کثیر سے کثیر تعداد  
طلب فرما کر برادران وطن میں تقسیم فرمائیں گے اور عند اللہ  
وعند الرسول ما جو رہوں گے۔

الدا علی الخیر

سید ابن حسین نقوی عفی عنہ

محرم الحرام ۱۴۸۹ھ

آنریری سکریٹری امامیہ لکھنؤ



